

# جَنَّةُ الْمَأْوَى

للفقيه الكبير الشيخ محمد حسين كاشف الغطاء (ره)



تحقيق: سيد محمد علي القاضي الطباطبائي

تقديم و ترتيب: مهدي الانصاري القمي

مَوْزَنَةُ نَيْلِ الْأَنْفَعَالِ فِي تَفْسِيرِ جَنَّةِ الْمَأْوَى



# جنة المأوى

للامام المجاهد  
الشيخ محمد حسين كاشف الغطاء

تحقيق  
العلامة سيد محمد علي القاضي الطباطبائي

تقديم و ترتيب  
مهدي الأنصاري القمي

مؤسسة الشهيد الأنصاري القمي لإحياء التراث  
قم المقدسة ١٤٢٠ هـ. ق



## جَنَّةُ الْمَأْوَى

تأليف: محمد حسين آل كاشف الغطاء

تحقيق: محمد علي القاضي الطباطبائي

تقديم و ترتيب: مهدي الانصاري القمي

منشورات دليل ما

الطبعة الاولى: ١٤٢٩ هـ - ١٣٨٧ هـ ش

طبع في: ١٥٠٠ نسخة

المطبعة: نگارش

السعر مُجلَّدًا: ٤٥٠٠ توماناً

ردمک: ٧-٣٧٩-٣٩٧-٩٦٤-٩٧٨

العنوان: ايران، قم، شارع معلم، ساحة روح الله، رقم ٦٥

هاتف وفکس: ٧٧٣٣٤١٣-٧٧٤٤٩٨٨ (٩٨٢٥١)

صندوق البريد: ١١٥٣-٣٧١٣٥

WWW.Dalilema.com

info@Dalilema.com



انتشارات دليل ما

## مركز التوزيع:

- ١) قم، شارع صفائيه، مقابل زقاق رقم ٣٨، منشورات دليل ما، الهاتف ٧٧٣٧٠١١ - ٧٧٣٧٠٠١
- ٢) طهران، شارع إنقلاب، شارع فخر رازي، رقم ٣٢، منشورات دليل ما، الهاتف ٦٦٤٦٤١٤١
- ٣) مشهد، شارع الشهداء، شمالي حديقه النادري، زقاق خوراكيان، بناية گنجينه كتاب التجارية، الطابق الأول، منشورات دليل ما، الهاتف ٥ - ٢٢٣٧١١٣
- ٤) النجف الأشرف، سوق الحويش، مقابل جامع الهندي، مكتبة الإمام الباقر العلوم عجله الله تعالي فرجه، الهاتف ٧٨٠١٥٥٣٢٨٩

سرشناسه	: آل كاشف الغطاء، محمد حسين، ١٨٧٧ - ١٩٥٤ م.
عنوان و پديدآور	: جنة المأوى / محمد حسين كاشف الغطاء ؛ تحقيق محمد علي القاضي الطباطبائي ؛ تقديم و ترتيب مهدي الانصاري القمي.
مشخصات نشر	: قم؛ دليل ما، ١٣٨٧.
مشخصات ظاهري	: ٣٥٢ ص.
شابک	: ISBN 978 - 964 - 397 - 379 - 7
وضعيت فهرست نویسی	: فنياً.
يادداشت	: عربي.
يادداشت	: کتابنامه به صورت زیر نویس.
موضوع	: شيعة - دفاعيه ها و رديه ها.
موضوع	: كلام شيعة اماميه - قرن ١٤.
موضوع	: شيعة - عقايد.
شناسه افزوده	: قاضي طباطبائي، محمد علي، ١٢٩١؟ - ١٣٥٨.
شناسه افزوده	: انصاري، مهدي، ١٣٣٤ -
شناسه افزوده	: مؤسسة الشهيد الانصاري القمي لإحياء التراث.
رده بندي کنگره	: ١٣٨٧ ج ٩ / ٢١٢ / ٥ / BP
رده بندي ديوي	: ٢٩٧ / ٤٧٩
شماره کتابشناسی ملی	: ١٢٠١٤٨٨

وَيْسُ الْخَضِرِ حَلِيمٍ





## من حياة الامام المؤلف

هو الشيخ محمد الحسين بن العلامة الشيخ علي بن الحجة الشيخ محمد رضا بن الشيخ الأفقه موسى بن جعفر بن الشيخ خضر بن يحيى بن سيف الدين المالكي الجناحي النجفي .

أشهر مشاهير علماء الاسلام في الشرق وأبعدهم صيتاً واغزرهم علماً في العالم الاسلامي والعربي بل هو من عظماء المجتمع الانساني وكبراء العالم البشري ومن الشخصيات الافذاذ واكابر شيوخ الاسلام وأعظم فقهاء الشيعة الاعلام وأحد اركان الدين المجددين ورواد النهضة ودعاة الاصلاح ورث زعامة الدين عن آبائه الفطاحل واجتمعت فيه خصال الكمال والفضائل وقام بالاعمال الجلائل والاصلاحات الخطيرة .

ولد الامام كاشف الغطاء في سنة « ١٢٩٤ هـ . » في النجف الأشرف وأسرته من قبيلة بني مالك من قبائل العراق المعروفة وتعرف الآن بـ « آل علي » يقيمهم قسمه منهم الآن في نواحي الحلة وينتهي نسبهم الى مالك بن الحارث الأشتر النخعي رضوان الله عليه من خواص اصحاب امير المؤمنين عليه السلام .

كان فقيهاً قوى الحجة والبرهان مجتهداً في المباني لا مقلداً في المبني واسع

الاطلاع حرّاً في آرائه ونظرياته كان يتنزع كثيراً من الفروع من ذوق عربى سليم قد ارتكز على فهم نصوص الاخبار والروايات التى يتبنى عليها المذهب الجعفرى ويمتاز بالجرأة في ابداء الرأى الذى يراه قد ارتكز على الحجة وسانده العقل وكتابه تحرير المجلة وهو من أهم آثاره دليل قوى على تضلعه في الفقه وجلالة مؤلفه وعظمته في مقام الاستنباط .

لما بلغ العاشرة من عمره الشريف شرع بدراسة العلوم العربية ثم قرأ علوم البلاغة كالمعانى والبيان والبديع مع العبقريّة الفذة والثقافة الأدبية في بنيته التي نشأ فيها فإنّ في بيته تسلسل العلماء والأدباء منذ قرنين وهو يتعلم الآداب بين أظهرهم منذ ترعرعه وشبابه ثم درس الرياضيات من الهية والحساب واضرابها وبرع في الآداب براعة لا يدانيها فيها أحد وصار أستاذاً ماهراً في النظم والنثر وكفاك شاهداً كتابه «العبارات العنبرية» وأخذ بدراسة سطوح الفقه وأصوله وأتمها وهو بعد شاب فأخذ بالحضور عند الاساتذة الكبار في حلقات العلم وحضر دروس الطبقات العليا كالمحقق الخراساني والسيد اليزدي والهمداني والسيد محمد الاصفهاني وميرزا محمدتقي الشيرازي ومحمدباقر الاصطهباناتي والشيخ احمد الشيرازي والعلامة على محمد النجف آبادي وحضر في الحديث والرجال عند العلامة المحدث النوري .

اما اخلاقه وعاداته وسلوكه كانت تنطبق على أخلاق العباقرة والعظماء والنوابغ من الناس شديد التمسك بالآداب السلامية والتعاليم الدينية خصوصاً أدب أئمة أهل البيت عليهم السلام وتعاليمهم العاليه فقد امتاز بحافظته القويّة ، وحضور البديهة ، وحده ذهنه وتوقده وصفاء نفسه فلم يكن يحل حقداً وضغينة على أحد ، ويعفو عمّن أساء اليه ، ويقابل الجاهلين والمخطئين بالحلم ورحابة الصدر .

سافر عام ١٣٢٩ هـ. من النجف الى مكة المكرمة لاداء فريضة الحج ومن مكة

توجه الى دمشق ومنها الى بيروت ومكث في ربوع سورية ومصر ثلاث سنوات وفي سفره للحج كتب رحلته التي أسماها « نهضة السفر ونزهة السمر » وفي مدة توقفه بمصر درّس الفقه مرة في الفصاحة والبلاغة أخرى في جامع الأزهر وكان يهجم على نوادى التبشير التي تتعقد كل ليلة في كنيسة من كنائس الامر يكان ومدارسهم ورد على الخطيب المبشر وألف كتاب « التوضيح ».

وكذلك اشترك في الحركة الوطنية مع بعض أحرار سوريا وطبع في هذه السفارة كتابيه الشهيدين « الدين والاسلام » وكتاب « المراجعات الريحانية ».

وفي عام ١٣٥٠ هـ سافر الى فلسطين وحضر المؤتمر الاسلامى في القدس الشريف بعد دعوات متكره من لجنة المؤتمر وأتمّ به في الصلاة جميع اعضاء المؤتمر وخلفهم عدد كثير من اهل الى فلسطين يناهز عددهم عشرين الف نسخة وكان ذلك ليلة المعراج ٢٧ رجب في مسجد الأقصى وخطب خطبة تاريخية ارتجالية طويلة طبعت مستقلة.

وفي عام ١٣٥٢ هـ توجه الى ايران عن طريق كرمانشاه ورجع من طريق بصرة ومكث نحو ثمانية أشهر متجولاً في المدن داعياً الايرانيين الى التمسك بالمبادي الاسلامية وقد خطب باللغة الفارسية في مدن: كرمانشاه وهمدان وطهران وقم في الصحن الفاطمي بعد أن فوّض اليه الزعيم المرجع الحائري اليزدى صلاة الجماعة فكان يخطب بعدها وهكذا في شاهرود والمشهد المقدس واصفهان وشيراز وكازرون وبوشهر، واهواز وعبادان واجتمع مع ملك ايران (البهلوى) في طهران بعد أن طلب منه ملاقاته واجتمع مرّتين متواليّتين معه ونصحّه وتذاكر معه في شؤون اسلامية وأمور دينيه.

وكذلك سافر الى ايران عدة مرّات للاصطياف او زيارة مرقد الامام الرضا عليه السلام او المعالجة.

وسافر في صيف عام ١٣٧٠ هـ الى لبنان وفي جمادى الاولى ١٣٧١ هـ سافر الى كراتشي للحضور في مؤتمر الاسلامى .

اما مواقفه الاصلاحية فهي معروفة في تاريخ العراق والمسلمين :

١- اخمد فتنه عبد الرزاق الحصان في كتابه « العروبة في الميزان » الذي طعن فيه العلويين وشيعتهم ومجّد الأمويين ودولتهم واحداث هياج في بغداد والعتبات المقدسة وبعض مدن العراق وخاصة في النجف الأشرف .

٢- اخمد ثورة عشائر الفرات عام ١٣٥٣ هـ .

٣- ابطال العادات المؤذية من العراق في العشرة الاولى من شهر ربيع الاول من كل عام . عام ١٣٥٣ هـ .

٤- منع الشغب والمظاهرات التي حدثت في وزارة نور الدين محمود .

٥- موقفه من مؤتمر بجمدون تحت رعاية الولايات المتحدة الامر يكية وكتب في ردّه « المثل العليا في الاسلام لا في بجمدون » .

اما مؤلفاته المطبوعة في الحكمة والكلام والاخلاق والفقه وغيرها فكثيرة :

- ١- الدين والاسلام او الدعوة الاسلامية ، ٢- المراجعات الريحانية ،
- ٣- الآيات البينات في الردّ على الفرق الضّالة ، ٤- التوضيح فيما هو الانجيل ومن هو المسيح ، ٥- الفردوس الاعلى ، ٦- اصل الشيعة وأصولها ، ٧- الارض والترربة الحسينية ، ٨- نبذة من السياسة الحسينية ، ٩- الميثاق العربي الوطني ،
- ١٠- المثل العليا في الاسلام لا في بجمدون ، ١١- المحاورة مع السفيرين ، ١٢- عين الميزان ( في الجرح والتعديل ) ، ١٣- نقد كتاب « ملوك العرب » للريحاني ،
- ١٤- مختارات من شعر الأغاني ، ١٥- الخطبة التاريخية في القدس ، ١٦- خطبة الاتحاد والاقتصاد ، ١٧- الخطب الأربع ، ١٨- مبادئ الايمان ، ١٩- مقتل الامام الحسين عليه السلام ، ٢٠- المسائل القندهارية ، ٢١- حاشية على التبصرة للعلامة الحلي ،

- ٢٢- وجيزة الاحكام، ٢٣- زاد المقلدين، ٢٤- مناسك الحج، ٢٥- حاشية على العروة الوثقى، ٢٦- حواشى على سفينة النجاة، ٢٧- تحرير المجلة (فقه مقارن)، ٢٨- حواشى على عين الحياة، ٢٩- حاشية على مجمع الرسائل، ٣٠- تعليقات وتراجم على ديوان السيد جعفر الحلى، ٣١- تعليقات على ديوان السيد الأعظم السيد محمد سعيد الحبوبى، ٣٢- تعليقات على الوساطة بين المتنبي وخصومه، ٣٣- تعليقات على معالم الاصابة، ٣٤- تعليقات على «الكلم الجامعة والحكم النافعة»، ٣٥- حاشية على كتاب الاسفار لصدر المتألهين، ٣٦- حاشية على رسالة العرشية لصدر المتألهين، ٣٧- حاشية على رسالة الوجود لصدر المتألهين، ٣٨- دائرة المعارف العليا، ٣٩- حاشية على رسائل الشيخ الانصارى، ٤٠- حاشية على مكاسب الشيخ الانصارى، ٤١- تنقيح المقال في مباحث الالفاظ، ٤٢- حاشية على الكفاية للخراسانى، ٤٣- رسالة في الجمع بين الاحكام الظاهرية والواقعية، ٤٤- حاشية على القوانين، ٤٥- رسالة في الاجتهاد والتقليد، ٤٦- مغنى الغوانى عن الأغاني، ٤٧- ديوان الشعر (الشعر الحسن من شعر الحسين)، ٤٨- نزهة السمر ونهزة السفر، ٤٩- ترجمة حياته مفصلاً بقلمه: (عقود حياتي)، ٥٠- تعاليق على أمالى السيد المرتضى علم الهدى، ٥١- تعاليق على أدب الكاتب لابن قتيبة، ٥٢- تعاليق على الوجيز في تفسير القرآن العزيز، ٥٣- تعاليق على نهج البلاغة ونقود على شرح الشيخ محمد عبده ومؤاخذات عليه، ٥٤- تعليقات على الفتنة الكبرى لطفه حسين، ٥٥- منتخبات من الشعر القديم مجموعة كبيرة، ٥٦- منتخبات من الاحاديث والأخبار والتراجم وغيرها، ٥٧- تعريب كتاب «الهيئة»، ٥٨- تعريب كتاب «حجة السعادة في حجة الشهادة»، ٥٩- تعريب وتخليص رحلة: «ناصر خسرو» الحكيم المشهور، ٦٠- كتاب صحائف الابرار في وظائف الاسحار، ٦١- كتاب في استشهاد الحسين عليه السلام، ٦٢- رسالة عن الاجتهاد



عند الشيعة ، ٦٣-العبارات العنبرية في الطبقات الجعفرية في تراجم علماء النجف وتاريخها الحديث ، ٦٤-جنة المأوى-هذا الكتاب بين يدي القارئ العزيز.<sup>(١)</sup>

وأخيراً في صباح الجمعة ١٥ ذى القعدة ١٣٧٣ هـ سافر الى بغداد لمعالجة التهاب الذي عاد اليه وانتابه قبل سنة ، في مستشفى الكرخ وبقي شهراً واحداً ورغب في الخروج من المستشفى والسفر الى ايران للاستجمام في ربوع ايران الى أن وصل الى قرية كرد ، الواقعة بين خانقين وكرمانشاهان في الاراضي الايرانية ، وبعد وصوله اليها ولم تستقر به النوى ووقعت الواقعة العظمى والمصيبة الكبرى التي عمّت العالم الاسلامي ، اختطفه ريب المنون وانتقل من دار الفناء الى دار البقاء الى جوار ربه الكريم بعد ادائه لفريضة الفجر صباح يوم الاثنين ١٨ ذى القعدة سنة : (١٣٧٣ هـ) وقد أشار الاستاذ طالب الحيدري في قصيدته التي ابن بها شيخنا المغفور له الى أن موت شيخنا الفقيد كان مقصوداً قال :

مات الجريء الفذ يدفعه	اخلاصه ليقول مندفعاً
ما مات حتف الانف أحسبهم	قد جرّعه من الرّدى جرعا
قتلوه ثأراً منه أو حذراً	والله اعلم بالذى وقعا

فسلام الله عليه يوم ولد ويوم مات ويوم يبعث حياً .

(١) الذي رتبناه واضفنا اليه ما يشبهه من اسئلة غير فقهيّة من كتابه الثاني «الفردوس الأعلى» مع تلخيص من تعاليق العلامة القاضي الطباطبائي رحمه الله القيمة والعميقة والعلمية على الكتّابين .

## مولد النبوي الشريف ﷺ

صدق الله العليُّ العظيم حيث يقول: ﴿ ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَ يَتَمَتَّعُوا وَ يُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ (١).

في هذا الشهر المبارك شهر ربيع الاول الذى قد يطلق عليه شهر النور وشهر المولود المبارك لاتفاق المسلمين على أن أيامه نزلت الرحمة من السماء الى الارض. وأنشق النور الالهى من الملاء الاعلى، أشرقت الدنيا كلها بنور ربها، وجاء عن رب العالمين سيد الانبياء والمرسلين بشيراً ونذيراً، وداعياً الى الله باذنه وسراجاً منيراً، وعلى سطح هذه الكرة حففة تزعم أنها من البشر وليست هى من البشر، وتسمى أنفسها بالمسلمين وما هى من المسلمين، تقيم الاحتفالات وتضع المهرجانات تكريماً وتعظيماً لهذا المولود المبارك الذى تقول: انه نبي الرحمة، وان الله أخرجنا به من الظلمات الى النور، فيجب علينا اظهار الفرح والسرور واعادة تلك الذكريات العلية الطيبة .

نعم يحتفل المسلمون بعيد مولد نبيهم الاعظم في هذا الشهر ، ولم يكن شئ من هذه الاحتفالات في القرون الاولى يوم كان الاسلام في أوج عزه وبرج رفعتة وعظمتة ، يوم كان المسلمون يعرفون حق المعرفة معنى الاحتفال الصحيح لمولد نبيهم ﷺ.

الاحتفال الصحيح الذى يبتهج به النبى ﷺ ويسرّه هو الاخذ بتعاليمه واتّباع سنّته والعمل بقرآنه ، الاحتفال الصحيح أن يكون المسلم مسلماً حقيقة ومعنى لاصورة ولفظاً ، وقد جعل سلام الله عليه للمسلم علامات كثيرة أقلها وأولها وأن يهتم المسلم بأمر المسلمين حيث قال : من لم يهتم بأمر المسلمين فليس من الاسلام بشئ وعلى ضوء هذه القاعدة يجب أن نمتحن أنفسنا ونضع فى الميزان اسلامنا ، هاهم اليهود فى كل شهر أو كل يوم ، تشنّ الغارة على قرية من قرى المسلمين فى فلسطين تقذفهم بالقنابل الجهنمية ، وتنسفها نسفا وتذرّها قاعاً صفصفاً ، وتهلك تحت انقاضها ومبانيها جميع من فيها ، يضعون بالمسلمين ما لم يضعه حتى فرعون مع آبائهم بنى اسرائيل ، فانه كان يذبح أبنائهم ويستحيى نسائهم ، أما بنوا اسرائيل اليوم فيذبحون بالنار والحديد الرجال والنساء والاطفال ، وتكرر هذه العملية منهم فى كل سنة عدّة مرّات وهم بين سمع المسلمين وبصرهم وبين سبع دول كل واحدة تزعم أنها مسلمة ، وهى مشغولة بنفسها لايهمّها من امر اولئك المساكين مقدار بعوضة ، وهكذا الحال مع المسلمين فى المغرب العربى وما تعانى تونس ، ومراكش ، والجزائر من فرنسا من الشنق والحرق والاعدام لأولئك الاحرار الكرام ، واعطف بنظرك ثانياً او ثالثاً الى الحميات التسع وعدن واسمع ان كنت ذاسم وبصر ما يصنعه الاستعمار الجبّار فى مسلمى تلك الديار من الاستيصال والدمار ، يقولون : ان عدد المسلمين أجمع على أقل تقدير [مليار و أربعمأة مليون ، فلو أن الربع من هؤلاء كانوا مسلمين حقاً .

وكان فيهم أقل علامات المسلم وهى الاهتمام بأمر اخوانهم المسلمين لانتقذوهم من تلك المهالك ، ولو أن ما ينفقه المسلمون فى هذه الاحتفالات من الاموال ، وما يبذلونه فى المواليد من مصر وغيرها ليس فى مولد النبي ﷺ فحسب بل فى مواليد مشايخ الطرق : كالبدرى ، والاحمدى ، والدسوقي ، وأمثالهم وما يتفاخرون به من البذخ فى السرايق والاضوية الكهربائية والمشروبات الكحولية وغيرها لو تجمع هذه الاموال وترسل الى المشتريين من عرب فلسطين فتحفظ مابقى من رفق حياتهم التى اصبحت رهن وطأة الزمهير والمطر الغزير ، وتمدهم بالسلاح والعتاد وتحفزهم الى الجهاد ، أما كان خيراً للمسلمين من تلك الاعمال التى ماكان المسلمون يعرفون شيئاً فى العصور الاولى ؟ وما تأخر المسلمون واندحروا وذلّوا الا من العصر الذى شاعت وانتشرت فيه هذه المحدثات التى أماتت العزائم وسلبت من المسلمين كل الحمية والغيرة ، ولو ان ما يبذله العرب بل عموم المسلمين كل ليلة على الملاهى وفى المقاهى والخمر والفجور والمقامرات يجمعونه لانتقاذ فلسطين عوض أن تتسرب تلك الاموال الى جيوب الاجانب والمستعمرين فتعود وبالا علينا وسلاحاً للفتك بنا ولو أن الحكومات العربية بل الدول الاسلامية منعت رعاياها من صرف الاموال فى تلك الموبقات ، وأنفقتها فى تلك المهتمات لحازت الوزن الثقيل بين الامم وسعدت هى ورعاياها .

وأشهد بالله شهادة حق لو كان عند المسلمين ذرة من الغيرة والاسلام بمعناه الصحيح لما صبروا وتظامنوا لهذا الذل والصغار وتحمل الحزى والعار ، ولما أبقوا على وجه الارض مهينون يا يذكر ، نعم وما أصدق قوله ﷺ : « ماكره قوم طعم الموت الا ذلّوا » ، وزبدة المختصر والحق المحض أن البلية ما أشعل نارها على فلسطين الا الحكومات العربية ، فهى أصل الداء ، ويجب أن يكون منها الدواء ، ولكنى أخشى

أن تأتى هنا كلمة امير المؤمنين عليه السلام لاهل العراق عموما واولاهل الكوفة خصوصا حيث يقول لهم: «أريد أن أتناول بكم أنتم دائى كناقش الشوكة بالشوكة و ضلعها معها» واذا لم تبادر الحكومات العربية التى يعبر عنها الصياهنة بالدعائم السبعة المنهارة تارة وبالفيران السبع أخرى؛ وامامها (هرّ) يريد أن يتطلعها، فاذا لم يحفزها كل هذا التحدى الى الوثبة و تعجيل الضربة، وتمادت على المباطلة والتسويق كرامة لسواد عيون أسيادهم ذوى العيون الزرقاء، نعم اذا تمادوا فى حبال هذا الوبال كان لزاما على الشعوب العربية أن تنهض و تشق الطريق بنفسها لتأخذ ثارها وتغسل عارها، فاما مودة حرّ شريفة او حياة نظيفة:

فاما حياة تبعث الشرق ناهضاً

واما ممات وهو ما يرقب الغرب<sup>(١)</sup>

وبعد ذلك يحسن منها أن تقيم الاحتفال بالمواليد النبوية والاعياد الاسلامية، أما فى هذه الحال فحق عليهم اقامة المآتم، ولبس الحداد والمآتم، ولاشك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يطل عليكم أيها الناس من سماء عليائه ساخطا عليكم فى هذه الاحتفالات والزائفة التى ما هى الا هو ولعب، وتيقنوا أنكم اذا لم تتداركوا هذا السيل الجارف من البلاء فلاشك ان مصيركم جميعا الى الفناء، ولا يبقى للعرب ذكر الا فى التاريخ الاسود لاغير، وتصح فيكم الاية التى افتتحنا بها كلمتنا هذه: ﴿ ذَرُّهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ الْأُمَلُّ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾، هذا هو الاحتفال الصحيح لعيد المولود النبوى صلى الله عليه وسلم.

(١) رأيت هذا البيت فى ضمن ثلاثة أبيات بخطه قدس سره وهى من اشعاره واولها:

ولى كل يوم موقف ومقالة \* أنادى ليوث العرب ويحكم هبوا \* ثم ذكر البيت المذكور ثم قال: وقفت على احياء قومى براعتى \* وقلبي وهل الا البراعة والقلب \*.

## مولد النبي الكريم وبعثته

وانت لما ولدت أشرقت الارض وضائت بنورك الافق<sup>(١)</sup>

في أخريات القرن السادس من ميلاد المسيح ﷺ كانت الارض ثؤرة فساد وضلالة؛ وحماة طيش وجهالة؛ من بغى عدوان وعبادة أوثان وحروب طاحنة؛ وأحقاد ملتتهبة وغارات متواصلة، ليس في ظلمتها المتراكم بعضها على بعض بصيص من نور هدى ولا بارقة أمل في سداد.

لا جرم أن الانسانية بروحها الطاهرة ونفسها المجردة عن سلطان الهوى والشهوات كانت تعج وتضج الى بارئها أن يبرئها ويبرئها ويعطف عليها فيبعث لها من يبلسم<sup>(٢)</sup> جراحها، ويصف بها صلاحها ويدلها على سعادتها الدائمة وحياتها الخالدة؛ ويحكم فيها سلطان العدل والعقل فيصلح الفاسد من كل نواحيها، ولا ريب أن الرب - جل شأنه - ما خلق الانسانية ليرمى بها في تيّار من الشقاء تتقاذف بها أمواجه، وتترامى بها أعاصيره طول الابد، بل خلقها للنعيم والسعادة، وللهنا والرحمة ونعمة الخلود في الابدية هنالك حيث الحرية<sup>(٣)</sup> السوداء والجبال الجرداء والحجارة الخشنة والعرضات القاحلة والرمال الملتتهبة، هناك حيث لا زرع ولا ضلوع ولا شجراء ولا نضراء، هناك بين أطواد تهامة وجبال فاران وربوات حوريث وساعير، هناك من جوامع الجبروت وصوامع الملكوت

(١) هذا البيت للعباس عم النبي ﷺ وبعد قوله:

فنحن في ذلك الضياء وفي النور وسبل الرشاد نخترق  
انظر الانوار المحمدية للنبهاني ص ٢٥ ط بيروت.

(٢) البلسم مادة صمغية تضمد بها الجراحات.

(٣) الحرية الارض ذات حجارة نخرة سود كانها أحرقت بالنار.



وغيب الغيوب وسرّ الهوى الاحدية وأعماق الابدية وأمواج العناية الازلية ، هناك في غسق الليالى المدهمة وحنادس الجهل والجاهلية هناك في الوسط الذى أماته الجهل وأعياء الهوى وسخره سلطان الشهوات واستحكمت فيه غرائز الرذيلة.

هناك انبثق بر كان<sup>(١)</sup> من النور الالهى والقبس الربوبى فبزغت أنوار شمس المحمدية ﷺ وهبت فى الاكوان نسيمات البشرى بمحامل مشعل السعادة الابدية.

ها ان محمداً ﷺ (ولذكره المجد والشرف) قد وجد و ولد ونشأ ويمثل روح الاخلاق الفاضلة فى ابّان صباه، وريعان شبيبته وفى جميع أطواره وأدواره منيعا وديعا، أمينا ورزينا، عفيفا شريفا، فكورا وقورا، قوى الارادة عظيم الهمة، فحل العزيمة، دقيق الاحساس رقيق العواطف، رحيم القلب حلیم النفس، جميل الصورة حسن السيرة، مغناطيس النفوس محبوب القلوب ما كذب قط ولا خان ولا مان، ولا مكر ولا غدر، ولا سجد لصنم ولا انثنى لوثن كل ذلك وما اليها من السجايا الغالية والمزايا الباهرة والمعارف السامية كانت طباعا لا تطبعا ومواهب لا مكاسب، من غير معلم ولا مرشد، ولا مربّ ولا مدرّب، ولا مدرسة ولا مدرّس، ولا مطالعة كتب ولا مراجعة صحف وكأنّه قبل أن يتجاوز شعوب مكة قد عرف كل الشعوب وخبر أحوال الامم وسبر طبقات البشر. ودرس نفسيات الخلائق وقلبها بحثا وعلمها فعلم ما هى ادواء البشرية وما عللها وامراضها، وما هو دوائها وعلاجها وما هو السبيل الى رحمة تلك الانسانية المعذّبة وتخليصها من قديم شقائها ومزمن دائها.

ثم ان محمداً (خلد الله شريعته وأعلى كلمته) عند ما بلغ أشده واستوى جدّه وشاع فى أحياء العرب اربيع ذكره، واستبحر فى الارض خليج فخره، وبدا

(١) البركان جبل النار انظر المنجد، ص ٣٣، ط - ٩.

للحاضر والبادى عظيم شأنه ورفيع شأوه، ووقف قومه على منيع مقامه وبازخ أعلامه حتى اذا قرب من الاربعين طفق يطلب الخلوة لنفسه ويعتزل عن أبناء جنسه وصار يترهب تلك الرهبانية الصحيحة التى لاتحجف بواجب شىء من النفس او البدن، بل تعطى كلاً من تكميل قسطه وتوفى بحسبه شرطه، وتستوفى حظوظها منه على مدرجة الصواب وأحسن الانتخاب والاستقامة على حد المركز والوسط والاعتدال بين الاطراف من غير ميل ولا انحراف، وهذه اول ترشيحة الوحي وترشحة للنبوّة، وتأهل للبعثة وتسديد من الغيب فجعل ينقطع ويستجرد ويروح الى معلّمه الروح المجرد<sup>(١)</sup> ويقيم خارج البلد فى شعب (حراء) يتحرّى مهبط نفحات العناية من بين وارداته القلبية، ويترقب خلع التشريف والكرامة من متحف الربوبية ويطامع اسرار الملك والملكوت مما رقه قلم الازل على صحيفة نفسه القدسية، ويتأهب للهبة بما تفرسه حدسه وحدسته نفسه، وتقدمت له دلائله، وهتفت فيه بشأره، من تشريفه بتلك المنزلة الشريفة، وتعينه لهاتيك الوظيفة، بعثه بتلك المصلحة العامة، والمسألة الهامة البالغة أقصى مبالغ الصعوبة والحاجة والكلفة والمشقة ودفعه الى تقحم ذلك المأزق المتلاحم والتهجم على

---

(١) قال اميرالمؤمنين سلام الله عليه فى خطبته المباركة المعروفة بالقاصعة:

« ولقد قرن الله به صلى الله عليه وآله من لدن ان كان طفلياً أعظم ملك من ملائكته يسلك به طريق المكارم، ومحاسن اخلاق العالم ليله ونهاره. ولقد كنت اتبعه اتباع الفصيل اثرامه يرفع لى فى كل يوم من اخلاقه علماً ويأمرنى بالاعتداء به ولقد كان يجاور فى كل سنة بحراء فأراه ولا يراه غيرى. ولم يجمع بيت واحد يومئذ فى الاسلام غير رسول الله ﷺ وخديجة وانا ثالثهما ارى نور الوحي والرسالة، واشمّ ريح النبوة ولقد سمعت رنة الشيطان حين نزل الوحي عليه الخ » وما روى فى حاله مع الملك وعصمته به ما روى عن الامام الباقر سلام الله عليه انه قال: وكل الله بمحمد ﷺ ملكاً عظيماً منذ فصل عن الرضاع يرشده الى الخيرات ومكارم الاخلاق ويسده عن الشر وسواى الاخلاق وهو الذى كان يتاديه السلام عليك يا محمد يا رسول الله وهو شاب لم يبلغ درجة الرسالة بعد، فيظن أن ذلك من الحجر والارض فيتأمل فلا يرى شيئاً. انظر الى شرح النهج لابن ميثم ره، ج ٤، ص ٣١٤.

غيوم ذلك البلاء المتراكم، ولكن «على قدر اهل العزم تأتى العزائم» وعند العظم تصغر العظام، فأول ما كان له من طلائع النبوة وقدامى الحى والبعثة وقوع الرؤيا الصادقة منه التى تجىء كفلق الصبح له،<sup>(١)</sup> ثم تعقب ذلك سماع الصوت دون معاينة الشخص قائلاً له غير مرة: يا محمد انك رسول الله، فكانت تأخذه عند ذلك من الوحشة والدهشة، واللذة المشوبة بالعجب والانس المشتبك بالغرابة حال يقصر أبلغ يراع بليغ عن تصويرها، ويكل لسان كل مثيل عن تمثيلها، وكان لتلك الحال روعة تدفع لجسمه الشريف مثل الهزة والفزة<sup>(٢)</sup> ويصيبه الافكل والرعدة كدأب المبتهج المستبشر.

نعم ثم تدرج الوحي اليه على مقتضيات الحكمة، اذ التعاليم ثمة وان كانت اللاهية ولكن لها على قداستها وجهة بشرية، فلا جرم ترد متدرجة حسب القوابل ومقتضيات الاساليب والعوامل، فتجلى له الملاك بالوحي المبين، والكلام الصادر بألفاظه ومعانيه، ومقاصده ومبانيه من مصدر الناحية الربوبية والمعمل الالهى والعلم غير المتناهى، قائلاله - وهى أول سورة نزلت عليه من ذلك الكتاب المقدس والطراز الانفس - ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ \* خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ \* اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ \* الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ \* عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾<sup>(٣)</sup> فقرأها وانصرف عنه،

(١) لأهل السنة فى بدء الوحي اخبار عجيبة و احاديث موضوعة رواها البخارى ومسلم فى صحيحهما والطبرى وابن الاثير فى تاريخهما يجل مقام النبوة والرسالة من نسبة القضايا المذكورة فيها الى رسول الله ﷺ بل تلك الاخبار الموضوعة بالخرافات اشبه منها بالاحاديث واحق ان تجعل مسخرة للناظرين لارواية للراوين ولاوسع فى المقام لذكرها و بيان ما فيها من الشطحات والباطيل و الاكاذيب وقد نقل شطراً منها شيخنا العلامة الكبير المحقق الشيخ محمد حسن المظفر النجفى قدس سره فى دلائل الصدق و بين ما اشتملت عليها هذه الاخبار من الخرافات بل الكفريات انظر دلائل الصدق، ج ١، ص ٤١٢.

(٢) طير فواده وافزعه وازعجه.

(٣) سورة ٩٦ آية: ٦-٢.

ثم جائه بعدها بسورة الفاتحة، ثم انقطع الوحى زمانا ولكن ارفاقا به واشفاقا عليه، فما أحسبك الا خبيراً بأن قوى البشرية والاخلاق العنصرية وكل ما عملته او عملت فيه الطبيعة والمادة يضعف ويكلّ ويتأثر وينفعل عند هجوم مافوق الطبيعة عليها من مشاهدة تلك الارواح المقدسة، والانوار القاهرة التى هى من عالم الملكوت و صقع الجبروت، وهذا أمر ضرورى محسوس فى كيان الطبيعة وبيئة المادة وخلية العناصر، فانك لو حبست طفلاً فى مختبأ من الارض حتى اكتملت فطرته وتم تمييزه وعقله. ثم اخرجته فجأة الى هذا العالم المحسوس فوقع بصره دفعة على شموسه المتألقة، وأجوائه المتسعة؛ وأشجاره المتسقة، وأنهاره المتدفقة الى غير ذلك من غرائب الصنع وعجائب الابداع لما شككت أنه ينشق قلبه وينذهل له، ويأخذه مثل الادوار والدهشة والانبهار والهزة والرعدة، وتأقى الصدمة على عقله، والصككة<sup>(١)</sup> على جسمه والضغط على فؤاده وقلبه، ولاشك أن عالم الغيب من عالم الشهادة على تلك النسبة بل وبأضعافها المتضاعفة فما ظنك بهذا الجسد البشرى المؤلف من تلك المواد العنصرية السريع الانحلال والانفعال الضعيف التأليف؛ وزد عليه الملاك من العوالم الملكوتية، او تحل لمن له قبس من سذق<sup>(٢)</sup> الهياكل الجبروتية، كيف لا تتلاشى عناصره وتنفق أجزائه وتثور الى الاثير دقائقه الا بماسك من يد القدرة التى لا تغلب والقوة التى لا تعجز عن شىء ولا تنكب.

ألا فبعين عناية الله جسد محمد ﷺ «ألا فسلام الله على جسمه المقدس وروحه المجرد» ألا لاجرم لو عرضته عند نزول الوحى عليه تلك الهزة والفزة ولاغرولو اتقدت الحرارة الغريزة فى تامور صدره حتى يتغير لها وجهه ويضطرب

(١) أى الاضطراب.

(٢) السذق ليلة الوقود وهى ليلة مشهورة عند الفرس فارسى معرب.

بدنه ، وتنتقل الرطوبات الداخلية وترشح على سطح بشرته فيتجلله العرق  
ويأخذه شبه الحياء والفرق؛<sup>(١)</sup> ثم اذا سرى عنه سكنت الحرارة ، وقبل الجسم  
الهواء اللطيف من خارج فيبرد المزاج وتأخذه مثل القشعريرة والنفضة الباردة ؛  
لمباغته البرودة للحرارة دفاعا ، فيأق الى مرقد الشريف ويقول : زملوني او  
دثروني ، فترد عليه ثيابه ، وتجمع فوقه غطاءه ليتسخن ويستريح ويأمن ، ففي  
احدى ضجعاته ما أهاب به الوحى قائلا : ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ \* قُمْ فَأَنْذِرْ \* وَرَبَّكَ  
فَكَبِّرْ \* وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ \* وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ \* وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ﴾<sup>(٢)</sup>

(١) اى الفزع.

(٢) سورة ٧٤ آية: ٧-٢.

## هل كان النبي محمد ﷺ أمياً ؟

منّا يؤيد أن نبيّنا المحبوب محمد ﷺ ليس بأُمّى وانما يقرأ ويكتب بلغات كثيرة . بينما ان الآخر يؤيد انه صلوات الله عليه أُمّى لايعرف من القراءة والكتابة شيئاً مذكوراً عليه .

### الجواب:

ان كلاً منكما قد وصل الى طرف من الحقيقة وأصاب جانباً من الصواب ، أما القائل ان النبي ﷺ كان أمياً فقد أصاب ولكن بمعنى انه ما كان يقرأ ويكتب لا أنه لايعرف القراءة والكتابة وكونه أمياً بهذا المعنى ، أى عدم تعاطيه للقراءة والكتابة عليه اجماع المسلمين ومنصوص عليه في القرآن الكريم بقوله تعالى : ﴿ وَ مَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَ لَا تَخْطُهُ بِيَمِينِكَ إِذَا لَزَمْتَ ابْنُ الْمُبْطِلُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ولكن لم يثبت من

(١) سورة ٢٩ آية: ٤٨.

خاطب الله نبيه ﷺ وقال: و ما كنت تتلو من قبله من كتاب اى: و ما كنت تقرأ قبل القرآن كتابا



الاجماع ولا من الكتاب انه لم يكن يعرف الكتابة والقراءة بحيث يكون فاقداً لهذا الكمال، ومن هنا تبين أن الاول منكما الذى يقول انه ليس بأمى ان أراد انه يعرفها فهو مصيب، وان أراد انه كتب وقرأ فهو مخطىء ومخالف لنص الآية المتقدمة.

والخلاصة ان النبى ﷺ كان حائزاً لكمال الكتابة والقراءة من حيث الملكة والقدرة لان النبى ﷺ يلزم أن يكون متصفا لجميع صفات الكمالات بل يلزم ان يكون أكمل أهل زمانه، ولا ريب ان الكتابة والقراءة كمال وفقد هما نقص، ولكن مصلحة التبليغ ورعاية الاعجاز فى محيطه وزمانه اقتضت حسب الحكمة ان لا يتعاطاهما تكميلاً للمعجزة، وهذه هى الحقيقة الناصعة.

هذا مختصر الجواب الذى سبق منا من عهد بعيد، اما الان فعندنا جواب لعله أحق وأدق وأولى بالقبول وهو ان الكمالات والبشرية جسمانية او روحية انما هى بالنسبة الى غاياتها تكون نقصاً او كمالاً، وتوضيح ذلك ان البصر مثلاً انما هو كمال النظر الى حصول الغاية التى ترتبت عليه - وهى رؤية الاشياء - والعى نقص النظر الى عدم حصول الرؤية فيه، فلو أن شخصاً يرى الاشياء من دون حاجة الى

---

والمعنى انك لم تحسن القراءة قبل ان يوحى اليك القرآن ولا تخطه بيمينك معناه وما كنت ايضا تكتبه بيدك اذا لارتاب المبطولون اى ولو كنت تقرأ كتاباً او تكتبه لوجد المبطولون الى اكتساب الشك فى امرك والقاء الريبة لضعفة الناس فى نبوتك ولقالوا انما تقرأ علينا ما جمعت من كتب الاولين فلما ساءت بهم فى المولد والمنشأ ثم أتيت بما عجزوا عنه وجب ان يعلموا انه من عند الله تعالى وليس من عندك اذالم تجر العادة ان ينشأ الانسان بين قوم يشاهدون احواله من عند صغره الى كبره ويرونه فى حضره و سفره لا يتعلم شيئاً من غيره ثم يأتى من عنده بشىء يعجز الكل عنه وعن بعضه ويقرأ عليهم اقاصيص الاولين. أنظر مجمع البيان ج ٤، ص ٢٨٧ ط صيدا. قال العلامة المجلسى قدس سره اختلفوا فى ان النبى ﷺ هل كان يقدر ان يقرأ ويكتب ام لا؟ والذى يقتضيه الجمع بين الاخبار انه ﷺ لم يكن تعلم الخط والقراءة من أحد من البشر لكنه كان قادراً على الكتابة وعالماً بالمكتوب بما علم به سائر الامور من قبل الله تعالى ولم يكن يقرأ ويكتب ليكون حجته على قومه أتم واكمل انظر مرآة العقول، ج ١، ص ١٤٧، ط ١.

العين، فهل عدم العين نقص فيه في حال انه يرى الاشياء أحسن مما يراه صاحب العين، فالقراءة والكتابة كما لهما بالنظر الى معرفة الاشياء والاطلاع على مقاصد الغير او ابلاغ مقاصده الى الغير، فلو ان شخصا يعرف مقاصد الناس من دون أن ينظر الى كتبهم ورسائلهم ويستطيع أن يبلغ مقاصده الى الناس من غير حاجة إلى الكتابة، فهل هذا نقص فيه او هو كمال بل هو فوق الكمال؟ وهذه هي صفة النبي ﷺ في أميته، وهذا جواب مبتكر لم يسبق اليه أحد وهو عين الحقيقة والواقع هذا.



## هل القرآن أفضل من محمد ﷺ أم محمد أفضل ؟

هل القرآن أفضل من محمد ﷺ أم محمد أفضل من القرآن ، وكيف ذلك !  
 وإذا كان محمد أفضل من القرآن فهل أن علياً عليه السلام أفضل من القرآن ؟ وما هو  
 الدليل على ذلك ؟

### الجواب

بمقتضى الحديث المشهور والمتفق عليه عند الفريقين وهو قال النبي ﷺ : « انى  
 تارك فيكم الثقلين : كتاب الله وعترتى اهل بيتى لن يفترقا حتى يردا على الحوض » ،  
 مقتضاه تساوى القرآن والعتره ، ويؤيد ذلك أن علياً عليه السلام هو الكتاب الناطق  
 والقرآن هو الكتاب الصامت وكل منهما محتاج الى الآخر ، فالامام يفسر القرآن  
 ويوضح ما أشكل منه ، فالقرآن محتاج الى الامام والامام محتاج الى القرآن ، لأنه  
 يشتمل على أحكام الله ونواميسه وشرائعه ، فكل منهما محتاج الى الآخر ،  
 والنبي ﷺ وعليّ صلوات الله عليهما نور واحد وما يجرى لاحدهما يجرى على  
 الآخر عدا النبوة . واعلم أن السؤال عن الأفضلية عتّا هو من مقام الفضول ،

لا يجوز عند ذوى العقول ، ولا يسأل العبد عنها يوم القيامة ، وما كلفنا الله سبحانه وتعالى بها ولا يعاقبنا على عدم معرفتها<sup>(١)</sup> وانما كلفنا العبادات : الصلاة ، والصوم وغيرهما ، وهى التى يعاقبنا على الجهل بها ، وهى التى يلزمك أن تسأل عن أحكامها وفروعها فاللازم عليك ان لا تسأل عن مثل تلك الأسئلة التى لافائدة فيها ولا طائل تحتها ؛ اذا سئلت فقل لكل فضل ، وعلم الافضلية عند الله ، وهذه من أحسن النصائح ، ولم يثبت هذا من قول النبى ﷺ سل عن أمور دينك الخ - وهذه الاسئلة ليست من أمور الدين ولا من أصول الدين ولا من فروعه .

(١) وقد جاء فى الاثر اسكتوا عما سكت الله عنه .

نظرا الى ذكر حديث الثقلين المتواتر بين الفريقين قوله عليه الصلاة والسلام فى الكلام الذى تكلم به يوم الغدير وأسنلكم: «عن ثقلى كيف خلفتمونى فيها قليل له: وما الثقلان يا رسول الله؟ فقال الاكبر منهما كتاب الله سبب ، طرف منه بيد الله وطرف بأيديكم» هذه رواية زيد بن أرقم ، وفى رواية ابى سعيد الخدرى: «حبل ممدود من السماء الى الارض ، والا صغر منهما عترتى اهل بيتى ، انهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض». وفى رواية أخرى: «حبلان ممدودان من السماء الى الارض»، فان الكلام يعود على الثقلين. وهذه استعارة لانه عليه الصلاة والسلام شبه كتاب الله بالحبل الممدود بين الله وبين خلقه يعصم منهم من اعتصم به ، ويستنقذ من المهاوى والمعاطب من اعتلق بطرفه ، وليس هناك يدعى الحقيقة تعصم المتعلق بها وتستشيل المتورط ، وانما ذلك على التمثيل والتشبيه ، لان المستنقذ من الورطة والمنهض من السقطة فى الاكثر انما يجتذب بيده ويستعين بسببه فأخرج عليه الصلاة والسلام كلامه على العرف والمعروف والامر بالمعهود. ومن روى حبلان ممدودان واراد باحد الحبلين العترة فالمعنى انه عليه الصلاة والسلام اقام عترته مقام الحبل الممدود الذى يكون عصمة المستعصم ونجاة المستسلم كما قلنا فى القرآن. وهذا الخبر بتمامه هو خبر يوم الغدير الذى يقوم فيه ﷺ: من كنت مولا فعلى مولا. اللهم وال من والاه وعاد من عاداه واخذل من خذله وانصر من نصره...

انظر «المجازات النبوية» ص ١٦٦ ، ط مصر.

تواتر حديث الثقلين مما لا يشك فيه و عبارة الحديث: «كتاب الله وعترتى اهل بيتى» و اما حديث: «كتاب الله وسنتى» فهو خبر واحد مروى من طريق العامة ولا ربط له بحديث الثقلين الذى اتفقت الامة كافة على تواتره وليس ذلك الخبر الواحد منه.

## ما معنى قول النبي ﷺ لأمر المؤمنين ﷺ اذا فاضت نفسى؟

ورد في الحديث عن النبي ﷺ قال : يا على اذا فاضت نفسى <sup>(١)</sup> فتناولها بيدك

(١) ثبت في كتب التواريخ والسير ولا سيما سيرة رسول الله ﷺ انه لما قرب وفاته ﷺ و حان خروج نفسه المقدسة قال لامير المؤمنين ﷺ : ضع يا على راسي في حرك فقد جاء امر الله فاذا فاضت نفسى فتناولها بيدك وامسح بها وجهك ثم وجهني الى القبلة و تول امرى وصل على اول الناس ولا تفارقني حتى تواربني في رمسى واستعن بالله تعالى فاخذ على راسه فوضعه في حجره. قال الشيخ المفيد ﷺ ثم قبض ﷺ و يد امير المؤمنين ﷺ اليمنى تحت حنكه ففاضت نفسه فيها فرفعها الى وجهه فمسحه بها ثم وجهه و غمضه و مد عليه ازاره و اشتغل بالنظر في امره (١٨)

قال امير المؤمنين ﷺ في خطبته الشريفة في نهج البلاغة: «و لقد قبض رسول الله ﷺ و ان راسه لعلى صدرى و لقد سالت نفسه في كفى فامررتها على وجهى».

قال ابن ابى الحديد المعتزلى في شرح النهج يقال: ان رسول الله ﷺ قاء دما يسيرا وقت موته و ان عليا ﷺ مسح بذلك الدم وجهه .

و قال ابن ميثم البحرانى ﷺ في شرحه اراد بنفسه دمه ثم ذكر ما نقلناه عن ابن ابى الحديد و تبعهما المفتى الشيخ محمد عبده المصرى في شرحه ايضا فراجع .

اقول: قىء رسول الله ﷺ دماً يسيراً وقت موته لم يثبت صحته و لم يصرح به الاكثر فى سيرة رسول الله ﷺ و لعل منشأ هذا النقل هو حمل لفظ «نفس» على معنى الدم و لذا قال الشارح الخوئى ﷺ : و الاظهر عندى ان يراد بالنفس نفسه الناطقة القدسية التى هى مبدء الفكر و الذكر و العلم



وامسح بها وجهك ، فالى أيّ نفس كان يشير ؟.

### الجواب

فاعلم أنه قد ورد في الاخبار المعتبرة أن كميلاً وهو من خواص أصحاب أمير المؤمنين سلام الله عليه قال : سيدى أريد أن تعرّفنى نفسى فقال : يا كميل من أيّ نفس تسأل ؟ فقال : يا مولاي وهل هى إلاّ نفس واحدة ؟ فقال يا كميل انما هى أربع : النامية النباتية ، والحسية الحيوانية والناطقة القدسية<sup>(١)</sup> والالهية الملكوتية<sup>(٢)</sup> ثم ذكر له خواص كل نفس في بيان وافى ، ولاريب أن لكل واحدة من هذه النفوس مراتب ودرجات ، وأن النباتية والحيوانية تضمحل وتنفى بموت الانسان وانما يبقى الناطقة القدسية الموجودة في عامة البشر ، وادناها ما يقارب نفس البهائم : ﴿ إِنَّ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴾<sup>(٣)</sup> ، وأعلاها روح القدس المتصلة بمبدأها الاعلى وهى أرواح الانبياء والائمة عليهم السلام التى اتصلت به وما انفصلت عنه ، وتتصل بهذه الأبدان البشرية للتبليغ والهداية مدة ، ثم تنفصل عنها وهى في جميع احوالها لاتنفك متعلقة بمحظيرة القدس وسدرة المنتهى ، وفي دعاء الناحية المقدسة من أدعية رجب ؛ لافرق بينك وبينها الا أنهم عبادك وخلقتك ، وهى العقل الاول الكلى وأول

---

والحلم والنباهة ولها خاصية الحكمة و النزاهة فيكون محصل المراد بالكلام ان روحه الطيبة الكاملة التى هى المصداق الحقيقى لقوله: قل الروح من امر ربى والمقصود الاصلى بقوله: ونفخت فيه من روحي، لما فارقت جسده الطاهر فاضت بيدي فمسحت بها على وجهى ولعل هذا مراد من قال ان المراد بسيلان النفس هبوب النفس عند انقطاع الانفاس هذا وانما مسح بها وجهه اما تيمنا او لحكمة عظيمة لانعرفها الله

(١) يعبر علماء النفس عن هذه النفس بالشعور او الوعى.

(٢) يعبر عنها ؛ (أنا) العالم النفسى فرويد ، و يعبر عنها بعض علماء النفس (فوق الشعور) و فوق الشعور مرتبط بالاشعور.

(٣) سورة ٢٥ آية: ٤٧.

ما خلق الله الذى به يثيب وبه يعاقب ، وهو الحقيقة المحمدية التى تحمل الرسالة العظمى وزعامة الانبياء الكبيرة والسيادة على كل ما خلق الله ؛ لما انفصلت من بدنه العنصرى الشريف أمر خليفته أن يتحملها بأمر الله ويتوجه اليها ويمسح بها وجهه كناية عن قبولها والتبرك بها كما يمسخ الانسان وجهه بالاشياء المقدسة من القرآن او التربة ، وكان النور واحداً من بدء الخليقة وقبلها فى الازل ؛ لم يزل ينتقل فى الاصلاب الطاهرة والارحام المطهرة الى أن وصل الى عبدالمطلب فانشطر شطرين : شطر لعبدالله ، والاخر لابي طالب ، فكان الاول رسول الله والثانى أميرالمؤمنين ، وبوفاة رسول الله رجع النور واحداً فى على ﷺ كان هذا مختصر ما يمكن أن يقال فى هذا المجال ، وهنا أسرار الهية ، وحقائق عرفانية لايتسع المقام للكشف عنها ، وفيما ذكرناه كفاية ان شاء الله تعالى .



## ليلة ولادة امير المؤمنين سلام الله عليه

﴿ فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِّ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّانَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴿١﴾ ﴿ وَقَالَ ازْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٢).

✓ هذه السفينة في الزمن الاول والعهود المتوغلة في القدم اول مركب نجى به جميع من على وجه الارض من المؤمنين المستضعفين، تخلّصوا من سطوة الغاشمين، وسيطرة الظالمين، بعد الجهود الطائلة، واتمام الحجة من شيخ الانبياء زهاء ألف سنة، وبعد أن عامت السفينة في أمواج الطوفان الذي غمر هذه الكرة بأجمعها سنة كاملة، ﴿ قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ ﴾ (٣) نعم هذه السفينة هي السفينة التي شبّه رسول الله ﷺ أهل بيته بها في الحديث المشهور بين الفريقين: أهل بيتي كسفينة نوح من ركبها نجى، ومن تخلف عنها هلك وهوى.

(١) سورة ٢٣ آية: ٣٠-٣١.

(٢) سورة ١١ آية: ٤٤.

(٣) سورة ١١ آية: ٥١.

ومن يتدبّر حال العصور التى قبل الاسلام وما كان العالم فيه لاجزيرة العرب فقط ، بل حتى الدول العظمى فى تلك القرون من الفرس والروم ، من يتدبر ما كانت فيه تلك الامم من الجهل والجور والاستبداد يعرف طوفان البلاء الذى غمر الدنيا يوم ذاك ، ويعرف شدة الحاجة الى من ينقذ ذلك الخلق البائس من تلك الغمرات ، فبعثت العناية الازلية المنقذ الاعظم حبيبه محمداً ﷺ ولكن قبل أن يتم رسالته ، وينقذ عموم البشر من ذلك الشر الذى توغل فى النفوس واستفحل من عهد قديم قضت الحكمة أن يعود الى الملكوت الاعلى الذى جاء منه ، واكتملاً للرسالة ، وابلاغاً للغاية أشار الى من يتم به الغرض ، وتقوم به الحجة ، فقال قبل رحلته بقليل : انى تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتى أهل بيتى ، وهذا اتجه أن يصدع الوحي بقوله تعالى : ﴿ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي ﴾ <sup>(١)</sup> وجد نبى الرحمة عند قرب رحيله أن العالم لا يزال بعد مغموراً بطوفان الجهالة : والضلالة لا تزال مستحكمة ، وأنه لابد لهذا الطوفان من سفينة تنجى من أراد النجاة ؛ فقال : أهل بيتى هم السفينة ، وفى دعاء شعبان : اللهم صل على محمد وآله الفلك الجارية فى اللجج الغامرة ، يأمن من ركبها ويغرق من تركها . بيد ان سفينة نوح ما نجت من الطوفان ورست على الجودى الا محمد وآله كما أشار الى ذلك العباس بن عبدالمطلب <sup>(٢)</sup> فى مقطوعة تنسب اليه يمدح ابن اخيه ﷺ فيقول :

من قبلها طبت فى الظلال و فى مستخصف حيث يخصف الورق

(١) سورة آية : ٦.

(٢) عباس بن عبدالمطلب عم رسول الله ﷺ سيد من سادات اصحابه واصحاب امير المؤمنين عليه السلام ولد قبل عام الفيل بثلاث سنين على قول الواقدي وقال ابن حجر فى الاصابة : ولد قبل رسول الله ﷺ بستين . كان طويلاً جملأً أبيض مات سنة اثنتين و ثلاثين .

انظر تنقيح المقال ، ج ٢ ، ص ١٢١ ط النجف ، والاصابة ، ج ٢ ، ص ٢٦٣ ط مصر .

ثم هبطت البلاد لابشر أنت، ولا نطفة ولا علق  
بل ملك تنقذ السفين وقد ألحم نوحا وقومه الفرق

صانع السفينة الاولى شيخ المرسلين؛ و واضع السفينة الثانية سيد المرسلين،  
السفينة الاولى خشب يجرى على الماء، والسفينة الثانية نور هبط على الارض من  
السماء، واضعها محمد ﷺ وربانها ومسيرها أخوه وصنوه وصهره الامام الذى فى  
شأنه نزلت: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾ (١).

ولا نستطيع فى مقامنا هذه أن نأتى على اليسير من فضائل هذا الامام العظيم  
فضلا عن الكثير، ومن ذا يقدر على احصاء نجوم السماء من مناقبه من شجاعته  
وبلاغته وزهده وسوابقه فى الاسلام، التى هى كلمات الله، ﴿وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ  
شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ﴾ (٢) قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ  
مِزَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي ﴿ (٣).

انما المناسب فى المقام هو التعرض لولادته فى هذه الليلة المباركة وانما نتعرض  
لشأن واحد من شؤون ولادته سلام الله عليه، وهو ولادته فى الكعبة على أشهر  
الروايات (٤)، ولعل غيرها من مدسوسات النواصب الذين يريدون أن يستروا  
ضوء الشمس بأكفهم، وولادته فى الكعبة طفحت بها الكتب ونظمتها الشعراء

(١) سورة ٤٤ آية: ٣.

(٢) سورة ٣١ آية: ٢٧.

(٣) سورة ١٨ آية: ١١٠.

(٤) قال الحاكم فى «المستدرک» ٣: ٤٨٣؛ وقد تواترت الاخبار ان فاطمة بنت أسد ولدت أمير المؤمنين  
على بن ابى طالب كرم الله وجهه فى جوف الكعبة.

وقال احمد بن عبدالرحيم الدهلوى الشهير بشاه ولى الله والد عبدالعزيز الدهلوى مصنف (التحفة  
الاثنى عشرية فى الرد على الشيعة) فى كتابه: ازالة الخفاء: تواترت الاخبار ان فاطمة بنت اسد ولدت  
أمر المؤمنين عليا فى جوف الكعبة فانه ولد فى يوم الجمعة ثالث عشر من شهر رجب بعد عام الفيل  
بثلاثين سنة فى الكعبة ولم يولد فيها أحد سواه قبله ولا بعده.

حديثاً وقديماً وآخرهم عبد الباقي الشهير<sup>(١)</sup> في مستهل قصيدة له :

أنت العلى الذى فوق العلى رفعا      بطن مكة وسط البيت قد وضعاً

وهي منقبة لم يشاركه فيها أحد في الاسلام ، وقد ذكروا أن مريم عليها السلام لما جائها المخاض بعيسى عليه السلام آوت الى بيت المقدس لتضعه فيه ، فنوديت أخرجى يا مريم فهذا بيت العبادة لا بيت الولادة ، وفاطمة بنت أسد لما أحست بالطلق وهى فى الكعبة انسدت أبوابها ولم تقدر على الخروج حتى وضعت علياً سلام الله عليه . لعل فى هذه الحادثة الغريبة أسراراً ورموزاً أجلاها وأجلاها أن الله سبحانه كأنه يقول : أيها الكعبة انى سأطهرك من رجس الاوثان ، والانصاب والازلام بهذا المولود فيك ، وهكذا كان فان النبي صلى الله عليه وسلم دخلها عام الفتح والاصنام معلقة على جدرانها ولكل قبيلة من قبائل العرب صنم ، فأصعد علياً عليه السلام على منكبه وصار يحطمها ويرمى بها الى الارض ؛ والنبي صلى الله عليه وسلم يقول : ﴿ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقاً ﴾<sup>(٢)</sup> ، وقد نظم الشافعى هذه الفضيلة بأبيات تنسب له ؛ يقول فى آخرها :

(١) عبد الباقي بن سليمان بن احمد العمري الفاروقى شاعر كبير ومؤرخ ولد بالموصل فى بيت علم وادب سنة : (١٢٠٤) هـ وانتقل الى بغداد فاستمر فيها الى ان توفى (١٢٧٨) هـ وله اشعار وقصائد فى مدح أهل البيت وبيت الوحي صلى الله عليه وسلم ولا سيما امير المؤمنين عليه السلام . وفى بعض النسخ : المصراع الاخير كمايلي : «بطن مكة عند البيت اذوضعا»

قال شهاب الدين الالوسى صاحب التفسير الكبير فى «سرح الفريدة الغيبية فى شرح القصيدة العينية» عند شرح البيت المذكور ما هذا لفظه : «وكون الامير كرم الله وجهه ولد فى البيت امر مشهور فى الدنيا وذكر فى كتب الفريقين السنة والشيعة - الى ان قال - ولم يشتهر وضع غيره كرم الله وجهه كما اشتهر وضعه بل لم تتفق الكلمة عليه ، وما أخرى بامام الائمة ان يكون وضعه فيما هو قبلة للمؤمنين ؟ و سبحان من وضع الاشياء فى مواضعها وهو احكم الحاكمين . انظر ص ١٥ وانظر الاعلام للزركلى ، ج ٣ ، ص ٤٧٤ وريحانة الادب ، ج ٣ ، ص ١٧٦ ، ولشيخنا العلامة الكبير الشيخ محمد على الاردوبادى رحمته الله كتاب «على وليد الكعبة» .

(٢) سورة ١٧ آية : ٨٤

و على واضع أقدامه في محل وضع الله يده<sup>(١)</sup>

فان النبي ﷺ كان يحدث عن المعراج قائلاً: ان الله عز شأنه وضع يده على كتفي حتى أحسست بردها على كبدي.

وفي ولادته رمز آخر لعله أدق وأعمق: وهو أن حقيقة التوجه الى الكعبة هو التوجه الى ذلك النور المتولد فيها، ولو أن القصد مقصور على محض التوجه الى تلك البنية وتلك البنية وتلك الاحجار لكان ايضاً نوعاً من عبادة الاصنام (معاذ الله) ولكن التناسب يقضى بأن البدن وهو تراب يتوجه الى الكعبة التي هي تراب؛ والروح التي هي جوهر مجرد تتوجه الى النور المجرد، وكل جنس لاحق بجنسه: النور للنور، والتراب للتراب والى بعض هذا أشار بعض شعراء الفاطميين<sup>(٢)</sup> اذ يقول عن الامام:

✓ بشر في العين الا أنه من طريق العقل نور و هدى  
جل أن تدركه أبصارنا و تعالى أن نراه جسدا  
فهو في التسبيح زلني راعع سمع الله به من حمدا

(١) انظر الى الارشاد للديلمى ﷺ، ج ٢، ص ٢٥ ط النجف ولكنه نسبته الى بعض الشعراء ولم يسمه.

(٢) الخلفاء الفاطميون يقال لهم: العبيديون ايضاً، صارت السلطة والسلطنة بعنوان الخلافة لهم في مصر و نواحيها من سنة = ٢٩٦ - ٥٦٧ و عددهم اربعة عشر نفساً، و هم من السادات الاشراف و المحققون متقون على انهم من السادات العلويين و لاشك في انتسابهم الى اهل البيت ﷺ و انكار نسبهم كما صدر عن بعض المؤرخين ناش من التعصب البغيض - خذ اول صفحة (٤) ط مصر من تاريخ الخلفاء للسيوطي فانك ترى من آثار العداوة و البغضاء و الحكم بالكفر و الالحاد في حق الخلفاء الفاطميين شيئاً عجيباً و ذنبهم في هذا التجمال عليهم من خصائصهم ليس الا كونهم من الشيعة و الازهر الشريف من آثارهم، و من صدق بالحق و دافع عنهم كالمقريزي يرمونه اعدائهم بالكلمات الخاطئة و بالبهتان و الافتراء و بكل أفيكة.

و سيأتى في كلمات شيخنا الامام ﷺ الدفاع عن الفاطميين، و انظر ايضاً لمزيه البصيرة في حقهم الى مقدمة: «تبيين المعانى في شرح ديوان ابن هانى» الاندلسى المغربى للدكتور زاهد على الهندى ط مصر سنة ١٣٥٧ هـ.



تدرك الافكار منه جوهرًا      كاد من اجلاله أن يعيدا  
فهو الكعبة و الوجه الذى      وحّد الله به من وحّد

وهذا السطران من الشعر إن كان فيه شىء من الغلوّ ففيه كثير من الحقيقة، وفيه لمعات من التوحيد، نعم نتوجه بأبدائنا فى صلواتنا الى الكعبة وبأرواحنا الى النور الذى أشرق وأضاء فيها، نتوجه اليه فنجعله الوسيلة الى الله كما قال عز شأنه: ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ﴾، نتوجه اليه كى يوجّهنا الخير والسداد، فالتوجه منّا اليه والتوجيه منه لنا.

نعم كتاب الله والعترة سفن النجاة والعروة الوثقى التى لانفصام لها ولا يضلّ ولا يزل من تمسك بها، ولكن ليس التمسك قول باللسان وثرثرة<sup>(١)</sup> بالألفاظ، التمسك عقيدة راسخة، وأعمال صحيحة بنيّة خالصة، وقلب طاهر سليم، وأخلاق فاضلة التى هى روح الدين وجوهر الاسلام والتى طفح<sup>(٢)</sup> بها الكتاب والسنة، ولكن أين نحن من مراحل هذه الفضائل والاخذ بهذه الوسائل، أبهذا التفسّخ الاخلاقي والتفكك الاجتماعى ونبذنا الكتاب والسنة وراء ظهورنا، نريد ان نعد أنفسنا من المسلمين، وبالعروة الوثقى متمسكين، كلّا وكلّا لو كان لنا من الاسلام ذرواً<sup>(٣)</sup> وذرة لما سقطنا هذا السقوط الشائن ولما فشلنا هذا الفشل المخزى.

امتحنت (فلسطين) بمحنة الصهيونية منذ اربعين سنة، وما زالت تتقدم والعرب والاسلام تتأخر، وقد اقتحمت معاركها الاولى ولم أزل منذ عشرين سنة أقرع المنابر وأقرع الاسماع بالخطب النارية: وأنشر المقالات الملتهية فى الصحف وغيرها وأهيب بالمسلمين وأدعوهم الى الوحدة وجمع الكلمة، وان الاسلام بنى

(١) (ثرثر، ثرثرة) الشىء: بدده، - الكلام: كثره فى تردد وتخليط.

(٢) طفح الاناء: امتلاء وفاض. - الاناء ملاء (لازم متعد)

(٣) (ذرا يذروا) الريح التراب: اطارته وفرقته. - الحنطة: نقاها فى الريح.

على دعامتين (كلمة التوحيد، وتوحيد الكلمة) وأصرخ الصرخات الداوية ان يصلحوا الوضع بينهم لاتقاذ فلسطين الدامية وكنت من زمن بعيد أبث شجواى فى أبيات منها:

نهضت فليل أى فتى فلما	خبرت القوم طاب لى القعود
وانى بعد مجهدة و قومى	كضاربة و قد برد الحديد
لنا فى الشرق أوطان ولكن	تضيق بنا كما ضاقت لحدود
نقيم بها على فقر و ذل	و نظماً لا يساغ لنا ورود
مواعيد السياسة بينات	تكيد بها السياسة من تكيد
و عود كلها كذب و زور	فكم والى مَ تخدعنا الوعود
اذا ما الملك شيد على خداع	فلا يبق الخداع و لا المشيد
اذا لم تبتن ملكا صحيحا	فلا تغنى الجيوش و لا البنود

ومن هذه الشعلة ثلاثة أبيات ذكرتها فى مقدمة الجزء الاول من مؤلفنا (الدين والاسلام) الذى طبع فى مطبعة العرفان قبل ٣٨ سنة وهى :

فلا طلعت على الشمس يوما	اذا عن مجد قومى لا أذود
أموت و قد بلوت النفس جهدا	كما تحمى عزيزها الاسود
كذلك فلتكن للعرب نفس	و الا ما الحياة و ما الوجود

نعم كنا نعتز بذكر العرب ونرتاح بالانتساب اليهم، ثم دارت رحى الزمان فصرنا نخجل من ذكر العرب والعروبة و ما يشتق منها، ونودّ لو كنا من الخزر والبربر ولم نكن من هذه الامة، وانطبق علينا تماما قول القائل :

ورثنا المجد عن آباء صدق	أسأنا فى ديارهم الصنيعا
اذ الحسب الرفيع تواكلته	بناة السوء أوشك أن يضيعا

فلسطين قلب البلاد العربية تحقيقاً، تحفّ بها كالهالة، مصر وبلاد المغرب، وسوريا، ولبنان، والعراق، والاردن، والحجاز، وأقطار الجزيرة، فاذا هلك القلب فما حال بقية الاعضاء؟ ولا شك ان الوضع اذا بقى على هذا فلنا فلسطينات أخرى في زمن قريب (لا سمح الله) ألا يخطر على بالكم قول شاعر الفردوسى الذائع، الفردوسى العربى حيث يقول:

حثوا رواحكم يا أهل أندلس      ليس البقاء بها الا من الغلط  
من جاور الشر لا يأمن عواقبه      كيف الحياة مع الحيات في سفظ  
العقد يبتّر من أطرافه و أرى      عقد الجزيرة مبتورا من الوسط

مصيبة المسلمين عظيمة، وأعظم منها أن المصائب من شأنها أن تنبّه الشعور، وتعطى لأهلها دروساً وعبرة، وتجمع الشمل وتوحد الكلمة، أما مصيبتنا بفلسطين فما صنعت شيئاً من ذلك، وتلقاها زعماء العرب وقادتها الذين ذبحت فلسطين على مذبح مطامعهم الدنيّة وجشعهم<sup>(١)</sup> الخبيث نعم تلقوها، برحابة صدر، وبرودة دم وما كفاهم ذلك حتى مكثوا اليهود طابعين من البقية الباقية من أراضى فلسطين التى يسكنها الالوف من عرب المسلمين وجعلوهم عبيد اليهود، يعطون ﴿الْجَزِيَّةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ ضَاغِرُونَ﴾<sup>(٢)</sup> وكانت أهالى فلسطين تأمل من ملوك العرب نصرهم، وبيا ليتهم كفّوها شرّهم ولم يكونوا سماً سرّة<sup>(٣)</sup> للمستعمرين؛ ومنقّذين لارادتهم، وسوف يعلمون كيف تدور الدائرة عليهم، ﴿ذَرُهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾<sup>(٤)</sup>.

(١) جشع حرث و طمع اشد الحرص واسوأ الطمع.

(٢) سورة ٩- آية: ٣٠.

(٣) السمسار المتوسط بين البائع والشارى والساعى للواحد منهما فى استجلاب الآخر، ما لك الشىء و

قيمه، سمسار الارض: العالم بها، جمع سمسرة.

(٤) سورة ١٥- آية: ٤.

نعم كل ما أصابنا انما هو من محاربتنا للدّين و نبذ القرآن، وترك العمل بتعاليم الاسلام، وما أفسد هذا الشباب الخليع المستهتر الا هذه المدارس التي جعلت الدين فيها قشراً لالب فيه، وجسداً لاروح له. (١)

أيها المسلمون عودوا الى ما كان عليه أسلافكم تعدلکم عزّتکم، أكرموا القرآن بالعمل به كي يعيد لكم كرامتكم، أترجون صلاحاً او اصلاحاً من هذا الشباب الواهن المتجرّفي تيّار شهواته، وقد فسد المعلّمون والمتعلّمون فانا لله وانا اليه راجعون؛ ضاع الرعيل وقائده.

٧ اصل بليّتنا معاشر المسلمين هو الاستعمار، وكل رزية وبلية فالاستعمار أصها وفرعها ونبعها ومطلعها، وما جرّ علينا بلاء الاستعمار ومكّنهم من نفوسنا وأموالنا وأولادنا وأخلاقنا وتقاليدينا الا زعمائنا وقادتنا. (٢)

- 
- (١) هذه المدارس الرسمية للشباب في الشرق سواء كانت في العراق او في ايران او غيرهما من الممالك الشرقية. فاقدة للفضائل كلها فان الروح الغربي نفذت في جسدها و سلبت منها كل الفضائل الانسانية و الكمالات النفسانية و التعاليم الدينية الروحية و قد جاعت روح الغربي بالتوحش باسم التمدن فنزعت كل الفضائل منا. قال شيخنا الامام عليه السلام في الجزء الاول من كتابه: «الدين و الاسلام» ما هذا لفظه:
- نفذت الروح الغربية في جسد الشرق و جسم العالم الاسلامي فانتزعت منه كل عاطفة شريفة و احساس روحي و شرف معنوي و مجد باذخ و استقلال ذاتي الى ان قال - تسمع بالمسلم الشرقي الذي يلهج بالمحاماة و الذب عن الدين الاسلامي و التناصر له فاذا وقع بصرك عليه وجدته غريباً من قرنه الى قدمه غريباً الاهواء غريباً الازياء غريباً الاميال، غريباً الشكل، غريباً اللباس غريباً الظاهر كله. (والله اعلم بالباطن) غريباً في كل شيء و ليس عليه من اثر الاسلام شيء تقليداً أعمى، وجهلاً مطبقاً، و اعجاباً بزخارف الدنيا و سفاسف الامور، و اغتراراً بالعرضيات عن الحقائق و الجوهريات (١٥)
- ولذلك ليس في اكثر المعلمين وغيرهم في هذه المدارس في الشرق حفظ مجدهم و شرفهم الديني و الوطني و حفاظة الاستقلال الذاتي و انما همهم و اهتمامهم على اخذ الرواتب من وزارة المعارف و تحصيل الدرهم و الدينار من اي طريق حصل و اي سبيل وصل و لاهتمام لهم لتربية الشباب بالتعاليم الروحية و الآداب الدينية و لنتيجة لهذا الطريق الذي سلكوا الا الفوضى و جرّ الشباب الى الشيوعية الحمراء و السوداء.
- (٢) هم السبب الوحيد على فساد أخلاق الناس و سوقهم الى التوحش و الهمجية و نعم ما قيل:
- و ما افسد الناس الا الملوك و أحسار دين و رهبانها

وملوكنا قد أسلمونا للعدى      لله درّ ملوكنا ما تصنع  
وما أفسد الاسلام الاغصاية      تأمر نوكاها<sup>(١)</sup> ودام نعيمها  
وأضحت قناة الدين في كفت فاجر      أقيم لاصلاح الورى و هو فاسد  
و هل يستقيم الظل و العود أعوج      يقولون بالزبيبة عود  
أما قضيتنا في الزبيبة عمود،<sup>(٢)</sup> كل أحديره و يشكو بثّه الى الله .

لمثل هذا يذوب القلب من أسف      لو كان في القلب اسلام و ايمان

أيها المسلمون احفظوا أولادكم من هذا الشرّ المستطير والذّاء الذى يفسد دينهم وديناهم؛ أنشئوا لهم مدارس أهلية مثقفة ثقافة دينية تتلائم مع روح العصر، واستحضروا لهم معلمين من أهل الصلاح والفضيلة، فان أهم واجب على المدارس الاهلية او الحكومية جعل الدروس الدينية فى الدرجة الاولى من الاهمية، وتجعل امتحانا وشهادة ولايتسنى للاهلين انشاء المدارس الكافية للتعليم ألا بتشكيل الجمعيات الخيرية المخلصة كى تتعاون على هذه الاعمال الجليلة، والمشاريع الحيوية، ومن المعلوم ان الجمعيات مثل كل كائن يحتاج فى نموه وبقائه الى غذاء، وغذائه المال، فلا تتهاونوا فى التعاون والمساعدة كلّ حسب امكانه ومقدوره، القليل من الكثير كثير. فتعاونوا واجتمعوا فان يدا الله مع الجماعة والاجتماع خير وبركة. وآخر وصيتى ونصيحتى أقولها بدأ وعوداً ولاأخص بها المسلمين بل أقول: أيها البشر عليكم بالقرآن ففيه سلامتكم بل سعادتكم.

ولو عمل الناس به وأخذت الدول بتعاليمه لاستراحت البشرية من هذا التكالب و التحارب، وعرف كلّ حدّه وحقّه، القرآن القرآن اجعلوه الجامعة

(١) اى حمقاها.

(٢) ولا يخفى لطفه.

العربية والوحدة الاسلامية ، وتجنّبوا الخلافات المذهبية ، والخصومات الطائفية ،  
 وليعمل كل على مذهبه في فروعه بغير جدال ولا خصومة ؛ وأقصى الآمال  
 والأمانى ان تتوحد الحكومة والامة فتكون الحكومة كأب بارّ بالرعية ، والرعية  
 كأبناء في معاونة الحكومة كى يسعد الجميع ويكون العراق كما يقال عن جمهورية  
 أفلاطون والمدينة الفاضلة للفارابى .

وأهم ما يجب على المراجع المسئولة انتخاب الموظفين المهذبين الذين لا يقطعون  
 الصلة بين الحكومة والرعية بسوء تصرفاتهم ولا يجعلون الحكومة كذئاب  
 مفترسة لهذا القطيع الوديع باستعمال الضغط الفظيع من الغرسة<sup>(١)</sup> والكبرياء  
 والشره الى الرشوات وارتكاب المنكرات ، حاسبوا أنفسكم ايها الناس قبل أن  
 تحاسبوا واجعلوا نصب أعينكم المسئولية العظمى ؛ يا ايها الناس ﴿ وَغَدَّ اللَّهُ حَقُّ فَلَا  
 تَعْرَنَكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴾ .<sup>(٢)</sup>

(١) غطرس غطرس على فلان: تكبر - الرجل: تطاول على أقرانه.

(٢) سورة ٣١ آية: ٣٤.



### يوم ميلاد مولانا امير المؤمنين ﷺ

قال الله سبحانه في محكم كتابه : ﴿ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ ﴾ (١).

نعم في مثل هذا اليوم أو هذه الليلة أشرقَت الأرض بنور ربِّها وجيء بوارث النبيين وجامع علوم الاولين والآخرين ، امام الشهداء وسيد الصديقين ، واحتفالنا بانبثاق هذا النور الالهى في مثل هذا اليوم ليس كاحتفال الامم بيوم ولادة ملوكها وعظماؤها وسلاطينها ورجال نهضتها ، بل احتفال بالنعمة العظمى والآية الكبرى والمثل الاعلى الذى تنزلت الأحدية به من عليا ملكوتها الشاىخ وجبروتها الباذخ وقدسى تجردها الى عوالم الناسوت ، وتقمص المادة لتعود المادة روحا والجسد عقلا ، والموت حياة ، نحتفل بذكرى ولادة بحرالعلم الخضم الذى تدفق بنهج البلاغة وهو نبع من ينابيعه ، وشرعة من مشاريعه ، ولا جاءت العصور ولا انجلت الدهور عن كتاب بعد كتاب الله العظيم أنفع ولا أجمع ولا ألمع وأنصع منه فى اقامة



براهين التوحيد ودلائل الصنعة، وأسرار الخليقة، وأنوار الحقيقة وتهذيب النفس، وسياسة المدن، وحكمة التشريع والعظات البليغة؛ والحجج الدامغة، وإنارة العقول، وطهارة النفوس، بينا تراه يفيض بينابيع الحكمة النظرية والعملية ويرهق على توحيد الصانع ويغرق في وصف الملائكة والمجرات بياناً، ويمثل لك الجنة والنار عياناً كفيلسوف آلهى، وملاك روحى إذاً به يعطيك قوانين الحرب وسوق الجيوش وتعبئة العساكر كقائد حربى ومغامر<sup>(١)</sup> عسكرى، لا تلبث ان تجد فيه ما يبهرك من عجب وصف الطاووس والخفاش والذرة النملة فيصفها دقيقاً ويستوعب فيها من عجائب التكوين، وغرائب التلوين، وما أودع صانعها فيها من مزايا الفكرة، وبدائع القدرة، حتى يخيل لك من دقة الوصف أنه هو الذى أبدع تصويرها؛ وقدّر مقاديرها وركّب أعضائها، وربط مفاصلها، هو صانعها ومبدعها وصوّرها وقدّرها، وشقّ سمعها وبصرها.

الامام الذى وضع الدنيا تحت قدميه، وكانت -وهى العزيزة لغيره- احقر شئء لديه، الامام الذى عرف حقيقتها وأعطاهها حقها، فقال: يا دنيا غرّى غيرى قد طلقّتك ثلاثاً لارجعة لى فيك يا صفراء ويا بيضاء، غرّى غيرى، الامام الذى لولا ضرب ماضيه ما اخضر للاسلام عود، ولا قام له عمود، بل لولاه لما استقام الوجود ولا عرف المعبود، الامام الذى اليه تنتهى سلاسل الصوفية، ومنه نشأت علوم العربية، ومنه عرف حكماء الاسلام الاستدلال بالادلة العقلية، الامام الذى قال للسائل وهو يخاطب على المنبر (عادتمها تسعا)<sup>(٢)</sup> ثم استمر فى خطبته وهى

(١) اى مقاتل ذوبطش الذى لا يبالى بالموت.

(٢) اشارة الى الجواب الذى اجاب به الامام عليه السلام للسائل فى المسألة المعروفة بالمنبرية ونقلها العامة عن امير المؤمنين عليه السلام انه سأل عنه وهو على المنبر يخاطب عن رجل مات وترك امرأة وابوين وابنتين كم

آية من آيات العلم النظرى ومعجزة من معجزات العقل البشرى ، وهى واحدة من  
أحاد وفريدة من افراد ، فهاذا يقول المادح والمطرى بعد آيات القرآن ومدائح  
الفرقان ، فمن الحق أن يقول القائل :

← نصيب المرأة فقال: صار ثمنها تسعاً فلقيت بالمسألة المنبرية.

و استدل بها العامة على صحة العول فى الفرائض يعنى :

اذا زادت السهام المقدرة على قدر الفريضة يجعل النقص موزعاً على جميع الورثة و اول مسألة وقع  
العول فى الاسلام فى زمان عمر حين ماتت امرأة فى عهده عن زوج واختين فجمع الصحابة وقال لهم :  
فرض الله تعالى للزوج النصف وللأختين الثلثين فان بدعت للزوج لم يبق للأختين حقهما وان بدعت  
للأختين لم يبق للزوج حقه فاشيروا على فاتفق رأيهم على العول ، ثم اظهر ابن عباس الخلاف و بالغ  
فيه و قال من شاء باهله عند الحجر الاسود ان الله تعالى لم يذكر فى كتابه نصفين و ثلثا .

و بطلان العول من ضروريات مذهب اهل البيت عليهم السلام و عليه اجماعهم و اتفقت الشيعة الامامية  
على بطلانه تبعاً لاثمتهم عليهم السلام و قالوا: ان الزوجين يأخذان حقهما وكذا الابوان و يدخل  
النقص على البنات و من تقرب بالابوين او بالاب من الاخوات و قد صح امير المؤمنين عليه السلام انه قال: ان  
الذى احصى رمل عالج ليعلم ان السهام لاتعول على ستة لو يبصرون وجهها لم تجز ستة.

فالقارى العزيز جد خبير لان المسألة المعروفة بالمنبرية التى رواها العامة على خلاف ضرورة مذهب  
اهل البيت عليهم السلام و لذا فقهاء الامامية قالوا لعلها صادرة من باب التقية و مماشاة على وفق رأى القوم او  
استفهام انكارى او هو تهجين للعول اى صار ثمنها الذى فرض الله تعالى له عند القائل بالعول كذلك ، او  
سأل كيف يجىء الحكم على مذهب من يقول بالعول؟ فبين الجواب و الحساب و القسمة و النسبة فان  
على مذهب من يقول بالعول: للابوين السدسان و للبنتين الثلثان و للمرأة الثمن عالت الفريضة. فكان  
لها قلق من اربعة و عشرين ثمنها فلما صارت الى سبعة و عشرين صار ثمنها تسعاً فان ثلاثة من سبعة  
و عشرين تسعها و يبقى اربعة و عشرون للابنتين ستة عشر و ثمانية للابوين سواء.

واما على مذهب اهل البيت عليهم السلام فلا يدخل النقص على المرأة و الابوين بل ينقص من البنتين  
و اخبارهم و احاديثهم بطلان العول متظافرة و لفقهاء الامامية على بطلانه ادلة كثيرة و الزاماتوفيرة  
و تشييعات مفصلة فى الكتب الفقهية الاستدلالية فراجع.

و غرض شيخنا الامام عليه السلام هو الاشارة الى ما نقله العامة انفسهم فى كتبهم من استحضاره عليه السلام فى  
الجواب فى اثناء خطبته و الزام لهم باقرارهم فى هذا الموضوع مع قطع النظر عن ان مضمون هذا  
المنقول على خلاف ضرورة مذهب اهل البيت عليهم السلام فى مسألة العول.

انظر الى مطالب السنول للشيخ كمال الدين محمد بن طلحة الشافعى ص ٢٨ و تاسع البحار ص ٤٦٣  
ط امين الضرب و غيرهما .

غاية المدح فى علاك ابتداء      ليت شعرى ما تصنع الشعراء

فصلوات الله عليك يا أمير المؤمنين وعلى المعصومين من أولادك الميامين وعلى  
الصالحين من شيعتك ومحبيك .

## يوم الغدير

سلام الله ورحمته وبركاته عليكم أيها المؤمنون الذين من الله عليهم بالهداية فخرجوا من الغواية الى عصمة الولاية واستمسكوا بالعروة الوثقى وحبل الله المتين. اخواني وأولادى حرسكم الله، أمدكم كلمتى هذه فى مائدة الغيب وأقدم لكم هذا الغذاء الروحى من طعام الالهام، وأملى عليكم هذا من الملاء الاعلى والروح الامين واستفتح مقالى بالآية النيرة التى تنزلت من المبدء الاسمى فى هذا اليوم الأغر السعيد:

﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِيناً﴾<sup>(١)</sup>، والاستضاءة بكل واحدة من هذه المصاييح الثلاثة يستدعى البيان الكثير والشرح الوافى، ولكن نكتفى بلمحة من الكلمة الاولى ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ أرايتكم لو ان رجلا من ذوى العقل والحجى، منقطع النظير فى عقله وشرفه ونبله يتكفل بتربية أولادله صغار وكبار والمحافظة على ما لهم من أموال

وعقار، وأشرف على الرحيل من هذه الدار الى دار القرار، وهم بعد لم يبلغوا رشدهم الكامل، ولا يزالون في أشد الحاجة الى من يقوم بشؤونهم، وينهض بأعباء تربيتهم وحل مشكلاتهم، ورفع خصوماتهم، فلوتركهم ولينصب قima عليهم يحسن التربية، ويحل المشكلة، ويدفع العضلة، ويرفع الخصومة، ولا نص على ولى فيهم، أفلا يكون ذلك نقصاً في مروؤته، واخلاقاً برسالته وتفریطاً في أمانته؟ نعم وان شريعة الاسلام المقدسة ما تركت شيئاً الا وجعلت له حقه؛ ولا عملاً الا وعينت حكمه، ولا موضوعاً الا وقدرت حدّه؛ وأودعت كل ذلك في كتاب لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه.

ولكن هذا الفرقان المجيد فيه ﴿آيَاتُ مُحْكَمَاتٍ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ لَا يَتَعَلَّمُ تَأْوِيلَهَا إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾؛ وهم من يستمد من ينابيع الوحي ومطالع الانوار الأزلية، ولو أن الرسول لم يعرف الامة بمن اختصه الله بمعرفة التنزيل والتأويل، والمحكم والمتشابه والمجمل والمبين، والناسخ والمنسوخ، لو لم ينصب للناس اماماً ولم ينص على خليفة يقوم مقامه لكانت رسالته ناقصة، والابصار الى كمالها شاخصة؛ نعم لولا تعيين الولى على المسلمين لحان الامانة فيهم؛ ولو ترك التعيين اليهم لزادت المحنة وعظمت بالاختلاف البلية؛ ولو تركوا هلكوا في أى واد سلكوا، والشريعة التى ما تركت شيئاً الا وذكرت حكمه، وقدرت حدّه، وعينت حقه حتى أرش الخدش، وقصّ الشعر، وتقليم الاظافر كيف يسوغ للعقول القبول بأنها قد أهملت هذا الامر العظيم، او فوضته الى اختيار الضعفاء القاصرين مهما كانت منزلتهم فى الدين، ومن ذلك يفتح لك الطريق الى معرفة وجوب عصمة الامام، وينضح مغزى قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾؛<sup>(١)</sup> يا رسول الله ان لم تبلغ النص

على خليفتك بعدك فكأنك ما بلغت شيئاً مما أرسلت به ، يعنى اذا لم تبلغ ما أمرك الله به ، اذا لم تعين الامام فكل ما بلغته من الشرائع و الاحكام أعدام ، ولذا لا يقبل الله عملاً بدون الولاية ، وهى الدعامة التى يستقر الايمان الاعليها.

ومنذ عرف الرسول ﷺ أنه قد أُرِفَ<sup>(١)</sup> رحيله من الدنيا لم يجد بداً من امتثال أمره تعالى لإكمال الدين و اتمام الرسالة ؛ وأداء واجب الوظيفة ورفع المسؤولية فجمع المسلمين فى غدير خم عند منصرفهم من حجة الوداع وكان الجمع ينيف او ينوف على الالف ، فنص على عليّ ﷺ وقال : من كنت مولاه فهذا عليّ مولاه ، ويعنى هذا بالواضح المكشوف ان الولاية التى كانت لى من الله هى لعليّ فعلاً ويقوم بها من بعدى عملاً ، وبعد أن انهى النبي ﷺ تلك الخطبة البليغة<sup>(٢)</sup> دخل المسلمون بأجمعهم على عليّ ﷺ وسلموا عليه بامرة المؤمنين وفيهم من قال له : بخ بخ لك يا على أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة ، و نظم شاعر الاسلام و شاعر النبي ﷺ حسان تلك الواقعة بصورتها الصحيحة فى أبيات مشهورة اولها:

يناديهم يوم الغدير نبيهم      بخم و أسمع بالنبي مناديا<sup>(٣)</sup>

(١) ازف اى اقترب.

(٢) انظر الخطبة الشريفة فى الاحتجاج للطبرسى(ره) و تفسير الصافى للعلامة الكاشانى(ره)

و بحار الانوار ج ٩ ص ٣٢٤ = ٣٢٨ ط امين الضرب.

(٣) و بعده قوله:

فقال: فمن مولاكم و نبيكم؟	فقالوا و لم يبدوا هناك التعاميا
الهك مـولانا و انت نـبيـنا	و لم تلق منا فى الولاية عاصيا
فقال له: قم يا على فانتى	رضيتك من بعدى اماماً و هاديا
فمن كنت مولاه فهذا وليه	فكونوا له اتباع صدق مواليا
هناك دعا اللهم وال وليه	و كن للذى عادا عليا معاديا

ولد حسان قبل مولد النبي ﷺ بثمان سنين و توفى سنة: (٥٥) او (٥٤) و لحسان ترجمة ضافية فى

وفي هذا اليوم أو ذلك اليوم اتجه ان يتنزل الوحي بقوله تعالى: اليوم أكملت لكم دينكم؛ ولولا ذلك لكان الدين ناقصا غير كامل ولا يرتضى هذا النقص أى عاقل، ولا يتجه أى معنى للآية بوجه من الوجوه بدون ذلك النص والنصب.

نعم قد كمل الدين وتمت النعمة من حيث التبليغ والرسالة و اتمام الحجة، أما من حيث التطبيق والعمل به من الامة فذاك شىء آخر لا أريدان أخوض فيه كى لا أأخذش عاطفة أو أمس كرامة طائفة، أو أثير غبار جدل وخصومة ولكنى أختم كلمتى هذه المتواضعة التى جرت على سير القلم وعفو الخاطر، أختمها فى بيتين لشاعر أهل البيت فى الصدر الاول من الاسلام، حيث يقول فى احدى هاشمياته المشهورة: (١)

← الغدير للعلامة الكبير الشيخ عبدالحسين الامينى ج ٢، ص ٣٤ = ٦٥ و صار حسان عثمانيا بعد ما كان علويا و قال له الصحابى الكبير سيد الخزرج قيس بن سعد بن عباد الانصارى: يا اعمى القلب و اعمى البصر والله لولا ان ألقى بين رهطى و رهطك حربا لضربت عنقك ثم اخرجته من عنده. انظر تاريخ الطبرى ٥ - ٢٣١ و شرح النهج لابن ابى الحديد، ج ٢، ص ٢٥.

(١) هو شاعر اهل البيت الطاهر و مادحهم و الصادع بالحق فى حقهم الكميت بن زيد الاسدى صاحب القصائد الهاشميات ولد سنة: ٦٠ و مات مقتولا شهيدا سنة: ١٢٦ هـ قوله: و يوم الدوح دوح... مذكور فى الهاشميات بتفسير ابى رياش احمد بن ابراهيم القيس ص ١٥٢ - ١٥٣ طبع ليدن. و فى الغدير، ج ٢، ص ١٨٠ = ١٨٣.

قال الشيخ أبو الفتح فى تفسيره ٢ ص ١٩٣: روى عن الكميت قال: رايت أمير المؤمنين ﷺ فى المنام فقال: انشدنى قصيدتك العينية فانشدته حتى انتهيت الى قولى فيها:

و يوم الدوح دوح غدیر خم      أبان له الولاية لو اطيعيا

فقال صلوات الله عليه: صدقت ثم انشد عليه السلام:

و لم ار مثل ذاك اليوم يوما      و لم ار مثله حقا اضيعا

و روى القاضى ابو الفتح الكراچكى ﷺ فى كتابه القيم كنز الفوائد ص ١٥٤ باسناده عن هناد بن السرى قال: رايت امير المؤمنين على بن ابي طالب فى المنام فقال لى: يا هناد قلت: لبيك يا امير المؤمنين قال: انشدنى قول الكميت:

ويوم الدوح دوح غدیرخم      أبان له الولاية لو أطيعا  
ولكن الرجال تباعوها      فلم أر مثلها خطراً مبيعا

رفع الله درجاتنا أجمعين في أعلى عليين مع النبيين والصديقين والشهداء  
والصالحين و حسن اولئك رفيقا .

---

← و يوم الدوح دوح غدیرخم.....

قال فانشدته فقال لى: خذالك يا هناد فقلت: هات يا سيدى فقال عليه السلام:  
ولم أر مثل ذاك اليوم يوما      ولم أر مثله حقاً أضعيا





## هل الخلفاء هم من أهل النار ؟

أنا شافعي المذهب ولكن صديق حميم لبعض الاثنى عشرين الاقحاح ،  
 نخوض بعض الأوقات في الخلافات المذهبية ، وقد أخبروني أن أبا بكر وعمر  
 وعثمان وسائر العشرة المبشرة بالجنة عندكم هم من أهل النار ، أفيمكن هذا بعد ان  
 قال الله في كتابه العزيز : ﴿ وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ  
 اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ  
 خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ ،<sup>(١)</sup> اليس هؤلاء هم السابقون الاولون من  
 المهاجرين ؟ اوليس هم كذلك ؟ وعمر بن الخطاب من الذين قال الله تعالى فيهم :  
 ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ ﴾ ،<sup>(٢)</sup>  
 وأخبروني أنهم يلعنون أكثر الصحابة بدل أن يترحموا عليهم ، فهذا هو حقنا  
 لسلفنا ؟ أما قسم الله المؤمنين الى ثلاث درجات المهاجرون : والانصار والذين  
 جاؤوا من بعدهم ؟ وقد وصفهم بأنهم يقولون : ﴿ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ

(١) سورة ٩ آية: ١٠١.

(٢) سورة ٤٨ آية: ١٩.

سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١﴾ ما وصفهم بأنهم يقولون ربنا العن - فلانا وفلانا - ولا تمح في قلوبنا غلاً.

### الجواب:

اعلم أولاً وكن على يقين أن العقلاء والمهذّبين من الاثنى عشرين ليسوا بلعانيين ولا سبّايين، وان ائمتنا اهل البيت سلام الله عليهم حرّموا علينا السّب والشتم فنحن لانسبّ الخلفاء والصحابة المرضيين الذين رضى الله عنهم ورضوا عنه، ولكن لا بد لنا في الجواب أن نكشف لك الغطاء عن الحق الناصع والامر الواقع، ونوضّح لك على وجه الاجمال والاشارة، ولا شك أنك حرّ والحرّ تكفيه الاشارة. والحق الذي لا يسعك انكاره ولا شك أنك تعرفه ويلزمك أن تعترف به هو ان الصحابة الذين صحبوا النبي من المهاجرين الذين هاجروا معه والانصار الذين نصره ليس كلّهم مرضيين ومشمولين بقوله تعالى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾. ولا داخلين في اخواننا الذين سبقونا، والقرآن الكريم يفسّر بعضه بعضاً ويدلّ بعضه على بعض، و يلزم ضمّ بعض الايات الى بعض حتى تتجلى الحقيقة ناصعة لامة ولو كان كلّ الصحابة مرضيين قد رضى الله عنهم ورضوا عنه اذاً فأي محل قوله تعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ﴾ (٢) وليت شعري وما أدري ولعلني أدري من هؤلاء الذين انقلبوا على أعقابهم؟ ومن المعلوم ان الاستفهام في الاية انكارى، ومعناه ومورده ان يقع عمل من شخص او أشخاص فينكره المتكلم بصورة الاستفهام، ومعنى انكاره الاشارة الى انه عمل منكرو وشىء شنيع.

(١) سورة ٢ آية: ١١.

(٢) سورة ٣ آية: ١٤٤.

وأزيدك ايضاحاً ودلالة ودفعاً لما عرضك من الشبهة ذاك أنه كما أن القرآن يفسّر بعضه بعضاً كذلك السنة النبوية والاحاديث تفسر القرآن وتوضحه وتشرحه، انظر صحيح البخارى الذى هو أصح كتب الحديث عند الشافعية وغير الشافعية من المذاهب الاربعة فانك تجد فيه وفي أخيه صحيح مسلم عدة أحاديث عن رسول الله ﷺ مختلفة الاساليب متّحدة المعنى، ويأخذ بعضها بيد بعض، منها قوله ﷺ انا فرطكم على الحوض ليرفعن الى رجال منكم ثم ليختلجن دونى فأقول أى رب أصحابى، فيقال انك لاتدرى ما أحدثوا بعدك، فيؤمر بهم الى النار، فأقول سحقاً سحقاً لمن غير وبدّل بعدى؛ ويقول فى بعضها لاصحابه: لاترجعوا بعدى كقاراً يضرب بعضكم رقاب بعض، ويقول فى حديث ما لفظه أو مضمونه: يؤمر بجماعة من أصحابى الى النار، فأقول ما شأنهم؟ فيقال: انهم ارتدوا على أدبارهم القهقرى. وهذا الذى امليه عليك هو من مطالعاتى ومحفوظاتى قبل خمسين سنة ولافرصة حالاً على تجديد المراجعة فراجع أنت اذا شئت حتى يتّضح لك جلياً أن ليس كل الاصحاب ممن رضى الله عنهم ورضوا عنه، وان الكثير والاكثر قد ارتدّوا بعد رسول الله ﷺ وانقلبوا على أعقابهم بنص القرآن والاحاديث النبوية من كتبكم انتم لامن كتب الشيعة الاثنى عشرية، واتخبطر انى أحصيت من الصحيحين البخارى ومسلم اكثر من عشرين حديثاً بأسانيد متعددة وعبارات مختلفة كلّها تنص صريحاً ان أكثر الاصحاب بعد رسول الله ﷺ غيروا وبدّلوا، ورجعوا الى جاهليتهم الاولى، وارتدوا على ادبارهم وانقلبوا على أعقابهم؛ وما رضى الله عنهم ولارضوا عنه، واسخطوا الله ورسوله بأعمالهم راجع الصحيحين<sup>(١)</sup> تجد ذلك جلياً واضحاً.

(١) يأتى نصوص الروايات الواردة عن النبى ﷺ فى حق الصحابة نقلاً عن الصحيحين فى تعاليقنا الملحقه بآخر الكتاب ان شاء الله تعالى.

ثم هب اننا أغمضنا النظر عن الكتاب والسنة وتلك الادلة الباهرة فلنرجع الى  
الحس والوجدان ، فانه أقوى شاهد وبرهان ، لنرجع الى الامر الواقع والقضية  
الراهنة ، أرأيت لو وجدت شخصين يختصمان في أمر معين حتى تبلغ بهما الخصومة  
الى حد أن يستحل أحدهما قتل الآخر فهل تجد بعقلك مالا للحكم بأن الحق مع  
كل واحد منهما؟ اى أن الحق في جهتين متناقضتين في السلب و الايجاب ، كلا ،  
فالحق لا يتناقض والسلب و الايجاب نقيضان ، والنقيضان لا يجتمعان كما  
لا يرتفعان ، أليس الخليفة عثمان من الصحابة المبرزين و المهاجرين الاولين؟  
أليس قد اجتمع على قتله أهل المدينة؟ وكلهم او جلهم من الصحابة بالضرورة ،  
و معهم جمع من رجال الاقطار الاسلامية ، ثم قتلوه تلك القتلة الشنيعة ، وقد قال  
رسول الله ﷺ في حديث متواتر لا يحل قتل المسلم الا بواحدة من ثلاث: ردة عن  
إيمان ، او زنية من احصان ، او قصاص في قتل نفس محترمة ، وأنا لا أدري بأى  
واحدة من هذه الثلاث استحلوا قتل الخليفة ، ولعل أهل المدينة أعلم وأدري .

ثم أليس طلحة و الزبير من أخص أصحاب رسول الله ﷺ ومن المجاهدين  
السابقين و المهاجرين الأولين وسيف الزبير هو السيف الذى طالما كشف به الكرب  
من وجه رسول الله ؟ ثم ألم يخرجنا على أمير المؤمنين عليّ عليه السلام ؟ وخذعا المرأة  
المسكينة عايشة أم المؤمنين التى تجملت ثم تبغلت ، وقد قتلا فى تلك الحرب  
الضروس ، وما قتلا حتى قتل بسبب بغيةما على امام زمانهما الذى بايعاه ثم نكثا  
بيعته بغيا عليه ، ما قتلا الا بعد أن قتل فى تلك الوقعة اكثر من عشرة آلاف قتيل  
تقريباً أو تحقيقاً ، وقد قال سبحانه وتعالى : ﴿ وَ إِن طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا  
فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِن بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي ﴾ (١) وما أدري هل

أن طلحة و الزبير (واهنى عليهما) هل هما من الذين عناهم رسول الله بقوله : أرى جماعة من أصحابي يؤخذ بهم الى النار فأقول : رب أصحابي ، فيقال لى : ما تدرى ما أحدثوا بعدك ، انهم رجعوا القهقرى وارتدوا بعدك .

أما معاوية الذى تعدّونه ايضا من الصحابة و بغيه على أمير المؤمنين عليه السلام فى حرب صفين التى قتل فيها من الفريقين أكثر من عشرين ألف قتيل على ما خطر ببالى ، فلا أعدها فى عداد تلك الحوادث لأن معاوية و أباه أباسفيان والحكم و ابنه مروان ما أسلموا ولا آمنوا بالله طرفة عين لا قبل الفتح ولا بعده وانما دخلوا فى صورة الاسلام لهدم دعائم الاسلام ، وقد قتل معاوية غير من قتله من المسلمين فى صفين خيرة الرجال من الصحابة كعمرو بن الحمق<sup>(١)</sup> و حجر بن عدى وأصحابه العشرة قتلهم صبراً وظلماً وعدواناً ، وفضايع معاوية ومحاربتة لله ولرسوله ، و قتله لريحانتي رسول الله الحسن و الحسين أكثر من ان تحصى وتعد ، وهو عندكم صحابى من الذين رضى الله عنهم ورضوا عنه فان كان هذا هو الاسلام فعلى الاسلام السلام ؛ والبقاء على الكفر خير من هذا الاسلام اى اسلام معاوية و أبى سفيان والحكم و مروان الوزغ ابن الوزغ كما قال رسول الله ﷺ وعلى كل فلا أحسب الا ان الحق

---

(١) عمرو بن الحمق الخزاعى صحابى جليل فى غاية الجلالة و الوثاقة من اصفياء أمير المؤمنين عليه السلام و خواصه و صاحب اسراره ، سقى النبي ﷺ فقال ﷺ : اللهم امتعه بشبابه فمرت عليه ثمانون سنة لا ترى فى لحيته شعرة بيضاء علمه أمير المؤمنين عليه السلام اسم الله الاعظم و قال سيد الشهداء عليه السلام فى كتابه الى معاوية : «اولست قاتل عمرو بن الحمق صاحب رسول الله ﷺ العبد الصالح الذى ابلته العبادة فنحل جسمه و صفر لونه» و رأسه اول راس حمل فى الاسلام و شهره و على قناة الى معاوية .

الحق بالحاء المهملة المفتوحة والميم المكسورة والقاف خفيف اللحية .

انظر تنقيح المقال ، اسد الغابة ، الغدير ، ج ١١ رجال الكشى .

حجر بن عدى الكندى الصحابى جلالته اشهر من ان يحيط بها القلم و يجرى عليها الرقم من جللة الشهداء الاحرار المجاهدين بالحق والصادعين بمحبة أمير المؤمنين عليه السلام قتله معاوية سنة : (٥١) او (٥٢) هانظر تنقيح المقال و اسد الغاية و غيرهما .

قد تجلّى لديك وسطعت شمس الحقيقة عليك والكناية أبلغ من التصريح.<sup>(١)</sup>

ويشهد الله والمسلمون انى أكره الخوض فى هذه المكربات التى تثير الدفائن، و تنثر بذور الضغائن فى صدور طوائف المسلمين ولكن الحاحك فى طلب الجواب بعثنى الى تحرير هذه الكلمة على جرى القلم وعفو خاطر، وكره منى، وليس هذا من خطى وخطواتى وأنا مذمسين سنة أدعو الى توحيد كلمة المسلمين ونبذ الشحناء والبغضاء، والاعتصام بجبل الله المتين من الالفه وعدم الفرقة، والاخذ بالاخوة التى عقدها القرآن بين المسلمين، فقال تعالى: ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾<sup>(٢)</sup> : ويشهد لذلك مؤلفاتى كمقدمة «أصل الشيعة» الذى طبع زهاء عشر طبعات وترجم الى عدة لغات وغيرها، ولكنى وجدتكم قد أخرجتنى وهددتنى بقوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ ﴾<sup>(٣)</sup> ولم أجد بداً لرفع

(١) يوضح هذا الجواب ردقيس بن سعد الانصارى على النعمان بن بشير الانصارى فى صفيين عندما دعاه الى اللحقوق بمعاوية قائلا: والله ما كنت اراك يا نعمان تجترى، على هذا المقام.

اما المنصف المحق فلا ينصح اخاه من غش نفسه، وانت والله الغاش لنفسه المبطل فيما انتصح غيره، اما ذكر عثمان فان كان الانجاز يكفيك فخذ: قتل عثمان من لست خيرا منه وخذله من هو خير منك، واما اصحاب الجمل فقاتلناهم على النكث، واما معاوية فلو اجتمعت العرب على بيعته لقاتلتهم الانصار، واما قولك انا لسنا كالناس فنحن فى هذه الحرب كما كنا مع رسول الله ﷺ نلتقى السيوف بوجوهنا والرماح بنحورنا حتى جاء الحق وظهر امرائهم وهم كارهون، ولكن انظر يا نعمان هل ترى مع معاوية الا طليقا اعرابيا او يمانيا مستدرجا، وانظر اين المهاجرون والانصار والتابعون باحسان الذين رضى الله عنهم ورضوا عنه. انظر كتاب (الامامة والسياسة لابن قتيبة) الذى اثبتنا من تأليفات ابن قتيبة فى مقالنا الضافى المنتشر فى مجلة (العرفان) المجلد ٤٣، ج ٥، ص ٥٠٨ واجبتا جوابا تحليليا عن الاشكالات الواهية التى اوردها الاستاذ احمد صقر المصرى فى مقدمة «تأويل مشكل القرآن» لابن قتيبة ص ٢٧ ط مصر، حققنا ان كل ما ذكره تبعا وتقليداً لبعض المستشرقين فى نفى ذلك الكتاب عن ابن قتيبة كذب واختلاق فراجع وطالع مقالنا مع امعان النظر.

(٢) سورة ٤٩ آية: ١٠.

(٣) سورة ٢ آية: ١٥٩.

المسؤلية من الاشارة الى طرف من الواقع. ان لم يكن الحق كله فناحية من نواحيه ،  
ولعلها تلقى ضوئها الصاحي على سائر ضواحيه ؛ وأختم كلمتي هذه بكلمة وجيزة  
لجدي الاعلى الشيخ جعفر الكبير صاحب كتاب كشف الغطاء (قده) حيث يقول  
في خاتمة كلام له: أخضر أحوال القوم بين يديك وتوجه للنظر فيها بكلتي عينيك  
وتفكر في الفروع والايقاع لتعلم حال الاصول وينقطع النزاع ، لعل البصرة تبصرك  
وجملها يندرك ، وصفين تصفيك ؛ وكر بلا والكوفة تكفيك. واختلاف ذات البين  
وحصول الشقاق في الجانبين أبين شاهد على أن الحق في جانب واحد ، وان الحكم  
بحقبة الطرفين اعتقاد فاسد (انتهى) وأقول ، ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ  
يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ <sup>(١)</sup> سبحانه ﴿ رَبَّنَا عَلَيْنِكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴾ <sup>(٢)</sup>.

(١) سورة ٢٨ آية: ٥٦.

(٢) سورة ٦٠ آية: ٤.





فاطمة الزهراء عليها السلام

طفحت واستفاضت كتب الشيعة من صدر الاسلام والقرن الاول: مثل كتاب  
 سليم بن قيس<sup>(١)</sup> ومن بعده الى القرن الحادى عشر وما بعده بل والى يومنا كل كتب

(١) كتاب جليل معتمد صنفه سليم بن قيس الهلالى المتوفى حدود سنة: (٩٠) هـ من اولياء  
 امير المؤمنين عليه السلام وصاحبه ومن خواصه.

وكتابه من الاصول الشهيرة المعتمدة عند الخاصة والعامة قال الامام الكبير النعمانى عليه السلام فى كتاب الغيبة  
 ما هذا لفظه: وليس بين جميع الشيعة ممن حمل العلم ورواه عن الائمة عليهم السلام خلاف فى ان كتاب سليم  
 بن قيس الهلالى أصل من اكبر كتب الاصول التى رواها اهل العلم وحملت حديث اهل البيت عليهم السلام  
 واقدمها لان جميع ما اشتمل عليه الاصل انما هو من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وامير المؤمنين عليه السلام والمقداد  
 وسلمان الفارسى وابى ذر من جرى مجراهم ممن شهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وامير المؤمنين عليه السلام وسمع  
 منهما وهو من الاصول التى ترجع الشيعة اليها وتعول عليها (١هـ).

وقال ابن النديم فى الفهرست: هو اول كتاب ظهر للشيعة. ومراده انه اول كتاب ظهر فيه امر الشيعة كما  
 اشير اليه فى الحديث المروى عن الامام الصادق عليه السلام فى توصيفه بانه ابجد الشيعة قال عليه السلام: من لم يكن  
 عنده من شيعتنا ومحبينا كتاب سليم بن قيس الهلالى فليس عنده من امرنا شىء ولا يعلم من اسبابنا شيئا  
 وهو ابجد الشيعة وهو سر من آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم.

وقال القاضى بدرالدين السبكي المتوفى سنة: (٧٦٩) هـ فى كتابه محاسن الوسائل فى معرفة الاوائل:  
 ان اول كتاب صنف للشيعة هو كتاب سليم بن قيس الهلالى (١هـ) ولكن القارىء العزيز خبير ان كتاب

الشيعة التي عنيت بأجوال الائمة، وأبيهم الاية الكبرى وأمهم الصديقة الزهراء صلوات الله عليهم أجمعين، وكل من ترجم لهم وآلف كتابا فيهم، أطبقت كلمتهم تقريبا او تحقيقا في ذكر مصائب تلك البضعة الطاهرة: انها بعد رحلة أبيها المصطفى ضرب الظالمون وجهها وطموا خدّها، حتى احمرّت عينها وتناثر قرطها، و عصرت بالباب حتى كسر ضلعها، واسقطت جنينها، وماتت وفي عضدها كالدملج، ثم أخذ شعراء اهل البيت سلام الله عليهم هذه القضايا والرايا، ونظموها في أشعارهم ومراثيمهم وأرسلوها ارسال المسلمات: من الكميت<sup>(١)</sup> والسيد الحميري<sup>(٢)</sup> ودعبل الخزاعي<sup>(٣)</sup> والنميري<sup>(٤)</sup> والسلامي<sup>(٥)</sup> وديك الجن<sup>(٦)</sup> ومن بعدهم ومن قبلهم الى هذا العصر، وتوسّع أعظم شعراء الشيعة في القرن الثالث عشر والرابع عشر الذي نحن فيه، كالخطي<sup>(٧)</sup> والكعبي<sup>(٨)</sup> والكوازين<sup>(٩)</sup>.

← السنن تصنيف ابي رافع المتوفى في العشر الخامس الذي اشترى معاوية داره بعد موته هو مقدم عادة على تصنيف سليم المتوفى سنة: (٩٠).

- (١) الكميت الاسدي شاعر اهل البيت عليه السلام وخطيب بنى اسد وفقه الشيعة توفي (١٢٦) هـ
- (٢) السيد الحميري اسماعيل بن محمد سيد الشعراء له شهرة طائلة وفضائل جمّة توفي ببغداد ١٧٩ هـ
- (٣) دعبل بن علي الخزاعي من مشاهير شعراء اهل البيت عليه السلام صنف كتاب طبقات الشعراء توفي (٢٤٥) هـ
- (٤) النمري منصور بن سلمة الزبرقان الشاعر الجزري البغدادي شاعر اهل البيت عليه السلام ومادهم في ستار النقية توفي (٢١٠) هـ
- (٥) محمد بن عبدالله السلامي البغدادي الشهير من أشعر شعراء العراق قال الشعر وهو ابن عشر سنين في المكتب توفي (٣٩٣) هـ
- (٦) عبدالسلام الملقب بديك الجن استاد ابي تمام ولقيه أبونواس في «حمص» لانه لم يخرج منها فلم يذهب للعراق ولا لغيرها من الاقطار توفي (٢٣٦) هـ
- (٧) راجع ترجمتهما في شعراء الغري للشيخ علي الخاقاني النجفي صاحب «مجلة البيان» الصادرة في النجف الاشرف.
- (٨) راجع ترجمتهما في شعراء الغري للشيخ علي الخاقاني النجفي صاحب «مجلة البيان» الصادرة في النجف الاشرف.
- (٩) الشيخ حمادي الكواز توفي (١٢٨٣) هـ ولم يتجاوز عمره (٣٨) سنة واخيه الشيخ صالح المواز ←

وآل السيد مهدي الحليين<sup>(١)</sup> وغيرهم ممن يعسر تعدادهم، ويبفوت الحصر جمعهم و آحادهم، وكل تلك الفجائع والفضائع وان كانت في غاية الفظاعة والشناعة ومن موجبات الوحشة والدهشة ولكن يمكن للعقل ان يجوزها وللاذهان والوجدان ان يستسيغها، وللافكار ان تقيها وتهضمها، ولاسيا وان القوم قد اقترفوا في قضية الخلافة وغصب المنصب الالهى من أهله ما يعد أعظم وأفظع.

ولكن قضية ضرب الزهراء ولطم خدّها مما لا يكاد يقبله وجداني ويتقبله عقلي، ويقتنع به مشاعري، لأن القوم يتخرجون ويتورعون من هذه الجرأة العظيمة، بل لان السجاياء العربية والتقاليد الجاهلية التي ركزت الشريعة الاسلامية وزادتها تأييداً وتأكيذاً تمنع بشدة أن تضرب المرأة أو تمد اليها يد سوء، حتى أن في بعض كلمات أمير المؤمنين عليه السلام ما معناه: أن الرجل كان في الجاهلية اذا ضرب المرأة يبيح ذلك عاراً في أعقابه ونسله.

ويدلّك على تركّز هذه الركيزة بل الغريزة في المسلمين وأنها لم تفلت من أيديهم وان فلت منهم الاسلام: أن ابن زياد وهو من تعرّف في الجرأة على الله وانتهاك حرّماته لما فضحته الحوراء زينب عليها السلام، وأفلجته وصيّّته أحقر من غلّة، وأقذر من قلة، وقالت له ثكلتك أمك يا ابن مرجانة، فاستشاط غضبا من ذكر أمه التي يعرف أنها من ذوات الاعلام، وهمّ أن يضربها، فقال له عمرو بن حريث وهو من رؤوس الخوارج وضروسها انها امرأة لا تؤاخذ بشيء من منطقها، فاذا كان ابن مرجانة امتنع من ضرب العقيلة خوف العار والشنار وكلّه عار وشنار، وبؤرة

---

← توفي (١٢٩٠) هو عمره (٥٧) سنة ونجلاه الاصغر الشيخ عبدالحسين الكوازي ابن الشيخ صالح المذكور توفي حوالى سنة: (١٢٩٥) هو هو ابن نيف وعشرين سنة تقريبا.

انظر البابليات، ج ٢، ص ٥٨-٨٧-١٠٨ للشيخ محمد علي يعقوبى الخطيب.

(١) انظر الى تراجمهم فى البابليات للخطيب الشيخ محمد علي يعقوبى رحمته الله.

عهار مع بعد العهد من النبي ﷺ فكيف لا يمتنع اصحاب النبي ﷺ مع قرب العهد به من ضرب عزيزته ، وكيف يقتحمون هذه العقبة الكؤود ولو كانوا أعتى وأعدى من عاد و ثمود . ولو فعلوا او هموا أن يفعلوا أما كان في المهاجرين والانصار مثل عمرو بن حريث فيمنعهم من مدّ اليد الاثيمة ، وارتكاب تلك الجريمة ، ولا يقاس هذا بما ارتكبه و اقترفه في حق بعلمها سلام الله عليه - من العظائم حتى قادوه كالفحل المخشوش فان الرجال قد تنال من الرجال ما لاتناله من النساء .

كيف والزهاء سلام الله عليها شابة بنت ثمانية عشر سنة ، لم تبلغ مبالغ النساء واذا كان في ضرب المرأة عار وشناعة فضرب الفتاة أشنع وأفظع ، ويزيدك يقينا بما أقول أنها - ولها المجد والشرف - ما ذكرت ولا أشارت الى ذلك في شيء من خطبها<sup>(١)</sup> ومقالاتها المتضمنة لتظلمها من القوم وسوء صنيعهم معها مثل خطبتها الباهرة الطويلة التي ألقته في المسجد على المهاجرين والانصار ، وكلماتها مع أمير المؤمنين عليه السلام بعد رجوعها من المسجد ؛ وكانت نائرة متأثرة أشد التأثر حتى

(١) لعل عدم اشارة الصديقة الطاهرة سلام الله عليها الى اعمال القوم من الضرب والطم وكذا عدم اشارة أمير المؤمنين عليه السلام الى تلك الاعمال الصادرة منهم في حق الزهاء البتول عليه السلام انما هو من جهة عدم الاعتناء لما صدر منهم من تلك الاعمال الرذيلة فان الاكابر والاعاظم من الرجال فضلا عن هو في مقام العصمة والولاية لا يعبأون بما يصدر من الاراذل والاخسة في حقهم من الوهن وعدم رعاية الاحترام بمثل الضرب والطم فان تلك الاشخاص في انظارهم المقدسة كالانعام بل هم اضل ، فهل ترى ان حيوانا اذا ركض شخصاً جليلاً ان يقابله بمثل عمله وسوء صنيعه ؟ أو يأتي هذا الشخص الى حشد من الناس واندية قوم شاكية من عمل هذا الحيوان ؟ بل اذا خاطبهم الجاهلون بالاقوال الشائنة والافعال الشنيعة كالضرب والطم والشتم وامثالها مروا كراما وقالوا سلاما وكان عدم اشارة أمير المؤمنين عليه السلام وكذا الصديقة الطاهرة عليه السلام الى اعمال القوم لهذه العلة ، واما شكواها من غضب الخلافة وغضب فدك فان لهذين الامرين من الاهمية والاعتناء ما ليست لغيرهما .

وقضية مالك الاشتهر وسخرية رجل و وهنه عيه وعدم اعتناؤه له معروفة فما ظنك بسيد وسيد الموحدين أمير المؤمنين عليه السلام وسيدة نساء العالمين عليه السلام ولكن شيخنا الاستاذ رحمه الله هو اعرف وابصر بما جادت به يراعته الشريفة ، عليه من الله تعالى شأبيب الرحمة .

خرجت عن حدود الآداب التي لم تخرج من حظيرتها مدة عمرها، فقالت له :  
يا ابن أبيطالب أفرست الذئاب وافرشت التراب - الى ان قالت: هذا ابن ابى فلانة  
يبتزنى نحلة أبى وبلغة ابنى، لقد أجهد فى كلامى، والفيتة الالذ فى خصامى، ولم تقل  
أنه او صاحبه ضربنى، او مدّت يد الىّ وكذلك فى كلماتها مع نساء المهاجرين  
والانصار بعد سؤالهن كيف أصبحت يابنت رسول الله ؟ فقالت : أصبحت والله  
عائفة الدنيا كن، قالية لرجالكن، ولا اشارة فيها الى شىء من ضربة او لطمة، وانما  
تشكو أعظم صدمة وهى غصب فذك واعظم منها غصب الخلافة وتقديم من آخر  
الله وتأخير من قدّم الله، وكلّ شكواها كانت تنحصر فى هذين الامرين وكذلك  
كلمات امير المؤمنين (عليه السلام) بعد دفنها، وتهيّج أشجانه وبلابل صدره لفراقها ذلك  
الفراق المؤلم، حيث توجه الى قبر النبي (صلى الله عليه وآله) قائلا: السلام عليك يا رسول الله عنيّ  
وعن ابنتك النازلة فى جوارك الى آخر كلماته (١) التي ينصدع لها الصخر الاصم لو  
وعاها، وليس فيها اشارة الى الضرب واللطم ولكنه الظلم الفظيع والامتهان  
الذريع، ولو كان شىء من ذلك لأشار اليه سلام الله عليه، لان الأمر يقتضى ذكره  
ولا يقبل ستره، ودعوى أنها أخفته عنه ساقطة بأن ضربة الوجه ولطمة العين  
لا يمكن اخفاؤها.

وأما قضية قنفذو أن الرجل لم يصادر أمواله كما صنع مع سائر ولاته وأمرائه  
وقول الامام (عليه السلام): انه شكر له ضربته فلا أمنع من أنه ضربها بسوطه من وراء  
الرداء وانما الذى استبعده او أمنعه هو لطمة الوجه وقنفذ ليس ممن يخشى العار لو  
ضربها من وراء الثياب او على عضدها (٢) وبالجملة فان وجه فاطمة الزهراء هو

(١) نقلها سيدنا الرضى (عليه السلام) فى نهج البلاغة فراجع.

(٢) يظهر من هذا الكلام ان مراد شيخنا الامام (عليه السلام) من اول هذا المقال الى آخره هو استبعاد ان تصل يد

وجه الله المصون الذى لا يهان ولا يهون ويغشى نوره العيون ، فسلام الله عليك يا أم الأئمة الاطهار ما اظلم الليل وأضاء النهار ، وجعلنا الله من شيعتك الابرار ، و حشرنا معك ومع ابيك و بنيك فى دار القرار .

أئمة من أجنبى الى بدن الصديقة الطاهرة و وجهها سلام الله عليها بالضرب والطم وهذا الاستبعاد محلّه فانه لا يمكن ان يصل يد اجنبى الى بدنّها قطعاً واما الضرب من وراء الثياب والرداء فلا استبعاد فى ذلك فى نظره رحمه الله كيف وقد طفحت واستفاضت كتب الشيعة من صدر السلام الى اليوم واطبقت كلمتهم أنها ضربت بعد ايها حتى كسر ضلعها واسقطت جينها وماتت وفى عضدها كالدملج . و وافقهم على هذا رأى كبير علماء المعتزلة ورئيسهم ابراهيم بن سيار البصرى المعروف بالنظام المتوفى (٢٢١) هـ استاذ الجاحظ ، قال: (كما فى الجزء الاول من كتاب الملل والنحل للشهرستانى ، ص ٧٧ ، ط مصر ١٣٦٨ هـ) ما هذا لفظه: ان عمر ضرب بطن فاطمة عليها السلام يوم البيعة حتى القت المحسن من بطنها وكان يصيح احرقوا الدار بمن فيها وما كان فى الدار غير على وفاطمة والحسن والحسين. (١ هـ) وهكذا نقله عنه صلاح الدين الصفدى فى الوافى بالوفيات كما فى العبقات للعلامة السيد حامد حسين الهندى رحمه الله .

وقال المورخ الكبير على بن الحسين المسعودى رحمه الله فى كتابه «اثبات الوصية» ما هذا لفظه : اقام أمير المؤمنين عليه السلام ومن معه من شيعة فى منزله بما عهد اليه رسول الله ﷺ فوجها الى منزله فهجموا عليه ، وأحرقوا بابه واستخرجوه منه كرها ، وضغطوا سيدة النساء بالبواب حتى اسقطت محسناً وأخذوه بالبيعة فامتنع وقال لا فعل فقالوا تقتلك فقال ان تقتلوني فانى عبدالله واخو رسول الله وبسطوا يده فقبضها ، و عسر عليهم فتحها فمسخوها عليها وهى مضمومة (أ هـ) انظر ص ١٢١ = ١٢٢ ط النجف . و صريح قول المسعودى رحمه الله : وبسطوا يده فقبضها ...

أن الامام أمير المؤمنين عليه السلام لم يبايع أبابكر فما يلهج به بعض الجهال من النواصب أن الامام عليه السلام بايع الثلاثة فهو من الاغلاط فانه ان اراد الرضا والتسليم والبيعة حقيقة فلم يبايع أمير المؤمنين عليه السلام أئمة بهذا المعنى على وجه من الوجوه فعلى من ادعى ذلك اثباته ولا دليل له ، وان اراد بالبيعة اظهار السلم مراعاة لمصلحة الاسلام والمسلمين وخوفاً على نفسه وأهله مع عدم الاعوان ولكن مع مطل شديد وتقاعد طويل علمهما الخاص والعام ممن روى السير فذلك مما وقع منه عليه السلام ولا ضير فى ذلك كما وقد حقق المطلب علمائنا الاكابر فى كتب الكلام فراجع الى الشافى للسيد رحمه الله والى تلخيصه للششيخ رحمه الله حتى تجد المطلب واضحاً مكشوفاً ولا يعبأ بأقوال الجهال من أعداء اهل البيت الطاهر عليه السلام حيث يذكرون أمثال هذه المطالب التى أجاب علمائنا عنها قديماً وحديثاً ، فأى فائدة فى تكرارها .

## عليّ ؑ فوق العبقریات

شاع في هذه العصور الاخيرة بين حملة الاقلام والمؤلفين في أرض الكنانة انتاج مؤلفات تنشر بعنوان (العبقریات) أى عبقرية كبير من رجالات الصدر الاول في الاسلام، فهذا عبقرية الخليفة الاول، وذاك عبقرية الثانى وهكذا، وفي غضون هذه المحاولات او الحالات وردتنى برقية مفصلة من جماعة من شخصيات ممن لهم مكانة في العاصمة يندبونى فيها أحرّ ندبة الى تأليف كتاب في عبقرية الامام (على بن ابيطالب) سلام الله عليه؛ ويتعهدون بنشره من فوره، فكتبت اليهم معتذراً بأننى لم أجد في نفسى كفاية لايفاء هذا الموضوع حقه، وما كانت القضية قضية اعتذار ومدافعة بل هى حقيقة راهنة، وقضية مبرهنة فان الكتابة عن عبقرية شخصية بارزة كالخليفة الاول او الثانى أمر ممكن، وموضوع قريب التناول، ليس بينك و بينه الا أن تراجع كتب التاريخ، وهى على طرف التمام منك فتذكر فتوحهم وخدماتهم للاسلام، كحرب أهل الردّة، وتنفيذ جيش أسامة، وتجهيز الجيوش الى حروب القادسية والشام وما الى ذلك: أما الكتابة عن شخصية كعلي بن أبى طالب ؑ الذى لاتعد مناقبه، ولاتحصى فضائله بل لو أراد الكاتب مهما كان



ان يكتب في كل واحدة من مزاياه و خصائصه مؤلفا ضخما لما استطاع أن يوفيهما حقها، ويستوفي جميع خصوصياتها، انظر مثلا الى شجاعته و مواقفه في سبيل الدعوة الى الاسلام و تضحياته العظمى وهو ابن عشرين أودونها.

أنظر كيف اشتبك مع مشاهير الفرسان، وبارز جمهرة الابطال الذين يعد واحدهم بألف، فغلبهم وسقاهم الحتف، وهو يومئذ غلام لم يارس الحروب. ولم يتمرن على التقحم في لهوات المنايا؛ وقد سارت بل صارت وقائه؛ وفوزه الباهر في بدر وأحد وحنين والاحزاب وما اليها، نعم سارت مسير الامثال ولا حاجة الى ذكره، ولكن لو أراد الكاتب مهما كان مطلعاً و مضطلعاً بالكتابة، وما لكأ أعنة البيان أن يستوفي خصوصيات هذه الشجاعة من صبى نشأ وتربى في بيت أبيه شيخ البطحاء أبى طالب، وفي حجر ابن عمه محمد ﷺ، ربيب نعمة، وفي ظل راحة ودعة، لم ينشأ في الصحارى والقفار والبيداء ولم يتعلم الفروسية وتقحم الهيجاء، فمن اين أخذ هذه الدروس؟ وكيف استطاع التغلب على تلك النفوس؟ نعم لو أراد الكاتب تحليل هذه القضية المعقدة، واستكناه أسرارها وبواعثها وتطبيقها على مجارى العادة نكص حائراً ووقف مبهوراً، دع عنك صفين والجمل والنهران وهو شيخ كبير قد لهنه الفتير<sup>(١)</sup> فلم يختلف حاله في الشجاعة والبسالة بين ابان صباه وهو ابن العشرين وبينها وقد جاز عتبة الستين، وهكذا لو أراد ان يكتب عن بلاغته، و معجز يراعتة في كلماته القصار، والجمل الصغار فضلا عن خطبه الطوال كالقاصعة والاشباح والملاحم، وخطبه في وصف الطاووس والخفاش وأمثالها.

نعم لو أردت ان تدفع الكاتب الى ان يكتب عن بلاغة « نهج البلاغة » فقد

(١) الفتير اول الشيب، ولهزه خالطه والمعنى خالطه الشيب. (الفيقيد الامام)

يهون عليه قلع كل واحد من أضراره دون ان يتسلّق هذه العقبة الكؤود وهكذا كل واحدة من مزاياه و خصائصه التي اختصّ بها، ولم يشاركه أحد فيها من الكبراء في صدر الاسلام: مثل سبقه الى الاسلام، وعدم سجوده لصنم، وما عبد غير الله جل شأنه، ولا شرب خمرأ في جاهلية ولا اسلام، أما لو ضربت بفكرك الى زهده و عزوفه عن الدنيا جراب سويق الشعير الذي يحدثنا عنه الاحنف بن قيس<sup>(١)</sup> حين وصفه لمعاوية سويق الشعير الجاف بنخالته الذي عاش عليه طيلة حياته وهو خليفة المسلمين، وامير المؤمنين، والاموال تجبى اليه من خراسان الى الكوفة؛ وهو يقول: ألا وان امامكم قد اكتفى من دنياه بطمريه، ومن طعمه بقرصيه؛ فوالله ما كنزت من دنياكم تبرأ، ولا ادخرت من غنائمها وفرا، ولا أعددت لبالي ثوبى طمراً.<sup>(٢)</sup> فهل يستطيع المتبحّر والمتحرى أن يأتينا بشخص منذ عرفت الدنيا نفسها، و عرفها اهلها، يحوى واحدة من هذه الصفات بتلك الخصوصيات وهذا الذى ذكرناه قطرة من بحر ولحظة من دهر،<sup>(٣)</sup> وقد قال رسول الله ﷺ فيه:

---

(١) أحنف بن قيس أبو بحر التميمي السعدي البصري تابعى كبير من العلماء الحكماء ولد فى عهد رسول الله ﷺ ولم يصحبه قال ابن الاثير: انه كان أحد الحكماء الدهات العقلاء (١هـ). وكان لجلالته اذا دخل المسجد الجامع بالبصرة يوم الجمعة لا تبقى حبة الا حلت اعظاما له شهد صفين مع أمير المؤمنين ﷺ وبقي بعده الى زمان تولى مصعب بن الزبير على العراق وتوفى بالكوفة سنة: (٦٧) هـ

أنظر الى تنقيح المقال، والكنى والالقب للمحدث القمى (ره) وأسد الغابة وغيرها.  
(٢) ذكر امير المؤمنين ﷺ هذه الكلمات النيرة فى كتاب له ﷺ الى عثمان بن حنيف الانصارى وهو عامله على البصرة وقد بلغه انه دعى الى وليمة قوم من اهلها فمضى اليها. انظر الى نهج البلاغة، الطمر - بالكسر - الثوب الخلق.

(٣) وقد وصف ضرار بن ضمرة الكناني أمير المؤمنين ﷺ فى مجلس معاوية حين مادخل ضرار عليه فقال له: صف لى عليا فقال له: أو تعفينى؟ فقال: لا أعفيك. قال: اما اذا لابد فانه كان بعيدا لمدى شديد القوى يقول فصلا،

يا على ما عرف الله إلا أنا وأنت ؛ وما عَرَفْنَا إلا الله .

وعلى افتتان الواصفين بوصفه      يفنى الزمان وفيه ما لم يوصف

وان كان أعلى منه درجة او درجات ، ولكن عليّ ﷺ الذات المترفعة عن أفق البشرية المتصلة بالعوالم الملكوتية فليست هي من ذوات العبقريان بل تجدها مشابهة للانبياء ، فوق المخلوق دون الخالق ، فلا يستطيع بشر أن يدركها او يأتي على خصوصيات مزاياها الا بمقدار ما يرى الناظر المتطلع الى أسمى كوكب في وسط السماء لا يبصر منه سوى ضوئه ، ولا يعرف شيئاً من حقيقته وكنهه وباقي مزاياه ، فعبقرية على بن ابي طالب ﷺ عبقرية روحانية ربوبية لاعبقرية بشرية ، فلا يستطيع البشر أن يتطرقها ويحيط الا بالحواشي والوتوش<sup>(١)</sup> منها . فانها خارجة عن مقاييس العقول ومدارك أفهام الانام ، فيا ايها الناس لا تظلموا علياً ﷺ وهو في الدار الأخرى كما ظلمه أسلافكم يوم كان في هذه الدار الدنيا ، ولو لم يكن له الا قوله : ما هلك امرء عرف قدره وقيمة كل امرء ما يحسنه ، وقوله : الظلم مودع في النفوس : القوة تبديه والعجز يخفيه ؛ لكفى . وهذه شعاعة من انواره الساطعة وأثماره اليانعة وكلمة الختام أن علياً - وعلى ذكره آلاف التحية والسلام - فوق العبقريات ولا يقاس بمقاييس العقول .

← ويحكم عدلاً ، يتفجر العلم من جوانبه ، وتتطق الحكمة نواحيه (عن لسانه) يستوحش من الدنيا وزهرتها ، ويأنس بالليل وظلمته ، كان والله غزير العبرة ، طويل الفكرة . يقلب كفيه ، ويخاطب نفسه ، يعجبه من اللباس ما قصر ، ومن الطعام ما خشن (جشب) كان والله كاحدنا يدنينا اذا أتيناه ، ويجيبنا اذا سألناه ، وكان مع تقربه لنا وقربه منا لانكلمه هيبة له فان تبسم فعن مثل لؤلؤ منظوم ، يعظم اهل الدين ، ويحب المساكين ، لا يطمع القوى في باطله ، ولا ييأس الضعيف من عدله... الخ .

انظر نهاية الارب لشهاب الدين احمد بن عبد الوهاب النويري ، ج ٣ ، ص ١٧٦ ط مصر ، وروى هذه القصة بتمامها العلامة الكراچكي رحمه الله باسناده في كتابه القيم «كنز الفوائد» ص ٢٧٠ ط تبريز فراجع .

(١) الوتش القليل من كل شيء .

لمعناه أسمى منك شأننا وأشمخا  
 لصرخته الا حسامك مصرخا  
 وهدهد عروش المشركين ودوخا  
 بديع مزايك العبير المضمخا  
 لما اختار أن تغدوله دونهم أخوا  
 ومن ذا الذي بالنفس من دونه سخا  
 ذووا الغدر فيها كيدهم قد تفسخا  
 الى الحشر لاتزداد الا ترسخا  
 أقي نحوه الثاني (فحيا وبخبا)  
 فيالك من عهد مع الغدر أرخا  
 وفضلك يأبى أن يزول وينسخا  
 على رغمهم تزداد بالفخر فرسخا  
 ولكن بوحدانية الحق أرخا  
 من الناران حط العذاب ونوخا  
 وأنت الرخا للخلق ان اعوزالرخا

امام الهدى هل أبدع الله آية  
 كم استصرخ الاسلام يدعو فلم يجد  
 وكم شاد للتوحيد عرشا من الهدى  
 وهل فاح للاصحاب نشر ولم يكن  
 ولو وجد المختار مثلك فيهم  
 فمن ذا الذي قدذب عنه بسيفه  
 لذااختصه يوم الغدير برتبة  
 بها عقد الباري على الخلق بيعة  
 فأصبح مولى المؤمنين وعندها  
 وسرعان ماخفوا لنقض عهدوهم  
 وقد تنسخ الايام فضلا لذى حجى  
 فان حاولوا ان ينقصوك قلامه  
 نبوة حق عاضدتها امامة  
 فيا (جنة الفردوس) حسبك جنة  
 فأنت امام الحق ان ضلت الورى



## يوم التاسع من ربيع الأول

أخبرونا عن أيام الربيع العشرة المنسوبة الى فرحة الزهراء سلام الله عليها و متى فرحت والرجل طعن في اليوم السادس والعشرين من ذى الحجة ، ومات يوم التاسع والعشرين منه وذلك بعد وفاتها فكيف فرحت ؟

### الجواب

ان المعروف عند كثير من الشيعة من قديم الزمان ان هذه الايام أيام فرح وسرور ، كما ذكر ذلك السيد ابن طاووس في الاقبال حيث قال: وجدنا جماعة من العجم والاخوان يعظمون السرور في هذا اليوم اى اليوم التاسع من ربيع ويذكرون انه يوم هلاك كذا ، وأشار الى الرواية الضعيفة المنسوبة الى الصدوق وقال السيّد رضوان الله عليه : لم أجد رواية يعتمد عليها تؤيد تلك الرواية ، ولكن لعل فرح الشيعة بذلك اليوم من جهة ان الامام الحسن العسكري سلام الله عليه توفي على أصح الروايات يوم الثامن من ربيع الاول ويكون يوم التاسع أول يوم من امامة الحجة عجل الله فرجه ، فينبغى أن يتخذة المؤمنون عيداً كما يتخذ الناس أيام

جلوس ملوكهم عيداً، ثم ذكر بعض التوجيهات لاحتمال كون قتل الرجل في ربيع وكلّها في غاية البعد، انتهى ما أفادكم قدس سره مع شرح و توضيح منا .

وأقول ايضاً ويحتمل أن يكون سبب فرحة الزهراء سلام الله عليها هو أن اليوم التاسع والعاشر من ربيع الاول هو يوم اقتران ابیها رسول الله ﷺ سيد الكائنات بوالدتها البرّة الطاهرة خديجة الكبرى ولاشك ان الزهراء كانت تظهر الفرح والسرور بذلك اليوم من كل سنة افتخاراً بذلك الشرف العظيم والخير العميم، ويكون قد بقيت عادة اظهار هذا الفرح متوارثاً عند موالیها من الشيعة في ذلك اليوم كل سنة، ولكن على مرور السنين جهلوا السبب ثم حورة بعض الدسّاسين الى غير وجهه الصحيح؛ وبقي الاسم عندهم وهو فرحة الزهراء ﷺ والسبب مجهولاً.

وانما الفرح والسرور ان يجلس المؤمنون في نواديهم الخاصة ويتلون القصائد والاشعار البديعة في مدائح اهل البيت ﷺ وذكر مناقبهم ولو بالأصوات الحسنة التي لم تبلغ حد الغناء المحرّم وفقنا الله جميعاً للأعمال الصالحة والتجارة الرابحة في الدارين ان شاء الله .

## هل النار محرّمة على ذرية الزهراء ؟

### الأول

حدثنا طائفة من الأخبار أن ذرية الزهراء عليها السلام قد حرمت عليهم النار حتى لو كانوا من المخالفين، نعم يستثنى منهم من ادّعى الإمامة لنفسه في تفسير قوله تعالى ؛ ﴿ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ ﴾ الآية ؟.

### الجواب

يخطر على بالي كلام<sup>(١)</sup> للامام الرضا عليه السلام مع أخيه زيد المعروف بزيد النار الذي خرج على المأمون ولما ظفر به عفى عنه ووهبه للامام عليه السلام فقال الامام لزيد ما مضمونه او لفظه : أغرّك يا زيد ما بلغك أن رسول الله ﷺ قال : ان الله حرّم فاطمة

(١) غير خفى على الباحث المتأمل ان كلام الامام الرضا عليه السلام غير خال عن شائبة التقية ومصلحة الوقت فى قبال سلطة المأمون مضافاً الى أن ما صدر عن زيد كان من حقوق الناس ، قال رسول الله ﷺ كل حسب ونسب ينقطع يوم القيامة إلاّ حسبى ونسبى . والاولى أن يبقى جواب هذا السؤال مبهماً والعلم عندالله تعالى. فان المطلب يحتاج الى تحقيق عميق وبسط فى الكلام .



وذريتها على النار ، فإنّ ذلك مختص بذريتها من صلها كالحسن والحسين وزينب سلام الله عليهم ، والادلة القطعية عقلية تؤيد ذلك وتدل عليه كالحديث المشهور : خلق الله الجنة لمن أطاعه الخ ، نعم باب العفو والشفاعة والغفران باب آخر ولا يختص بأبناء فاطمة سلام الله عليها بل يعمّ جميع شيعتها ومواليها ، والجميع ابنائها بالبنوة الروحانية - رزقنا الله شفاعتها والموافات على ولايتها .

### الثانى

لقد سجّل لنا التاريخ المتواتر فى تصرف رسول الله ﷺ وأهل بيته فى هذا العالم (أى عالم المادة) بل وفى العوالم الاخر كعالم المثال ، وعالم الصورة ، حتى انتهت الحقيقة المحمدية الى عالم السرمد كما فى حديث الاسراء ، وكسير أمير المؤمنين عليه السلام من المدينة الى المدائن ، وكصلاة ألف ركعة ، وكجواب الجواد عليه السلام عن ثلاثين ألف مسألة فى مجلس واحد وكما أخبرتنا صوارد قدسية من الله عز وجل كفضية عزرة و عزيز وأمثالها لأمثالهم ، فهل صدور هذه الكرامات منهم الا تصرف فى الأكوان فى الأكوان كقصر الدهر ومده وهى ليست محالات عقلية لا يجوز وقوعها ؟ فأرجو الجواب المقنع لأهل العصر الرّاقى مهد الحضارة المدنية ؟

### الجواب

القضية تحتاج الى مزيد بسط وسعة ببيان لايسع المقام منه الا الاجمال والاشارة وهو أن العوالم أربعة: اللاهوت ؛ والجبروت ، والملكوت ، والملك والثلاثة الاولى كلّها مجردة عن المادة والمدة ، أما عالم الملك وهو العالم المادى وما تحت العرش فهو قسمان: قسم يحتاج الى مادة فقط وهو عالم الافلاك والكرات النيرة المعلّقة فى الفضاء التى ينشئ الزمان من حركاتها فتكون المدة ؛ وقسم يحتاج الى مادة ومدة

معاً وهو عالم الصنع وما تحت فلك القمر، وكل عالم له الهيمنة على مادونه والتصرف فيه، فعالم الملكوت المجرد عن المادة والمدة له التصرف في عالم الملك للابداع والايجاد من دون اعداد ولا استعداد، ولا مادة ولا امتداد، وبهذا المفتاح تنحل جميع المشكلات في باب المعجزات والعروج (الجسماني) وأضرابها، فإن العبد اذا تحقق بحقيقة الحق وتخلق بأخلاق الروحانيين غلبت عليه صفات الأرواح المجردة وصار له السلطنة على العوالم المادية يتصرف فيها كيف شاء بمشية الله؛<sup>(١)</sup> فكما انه جلّ شأنه يوجد المادة من غير مدة ولا مواد ولاقوة ولا اعداد ولا استعداد فكذلك وليّه أُنبيّه، وبالجمله فالوجودات المجردة أو العقول الفعالة (والمدبّرات أمراً) كما في لسان الشرع تمرّ على الزمان ولا يمرّ الزمان عليها و تحكم على المادة ولا تحكم المادة عليها، والمادة التي تعلقت بها كأجسامها العنصرية الشريفة مقهورة لروحها المجردة ويمجرى عليها حكم التجرد فلا يعوّقها عن الاتصال بالملاء الأعلى فضلا عن الأدنى عائق، وهذا رمز وإشارة ولا مجال للبسط ولكنه من طريقة الفلسفة الالهية والحكمة الروحية، وأما من حيث الحكمة

---

(١) ومما هو جدير بالذكر هنا ان لبعض المحققين في تحقيق تعدد الامكنة كلمة قيمة لا مجال في المقام لذكرها تفصيلا واما اجمالها انه قسم المكان على ستة أقسام ثلاثة منها للاجسام: من الاجسام الكثيفة والمتوسطة واللطيفة، وثلاثة منها للارواح: من الارواح الادنى والوسطى والعليا ويختلف تزاخم الاجسام في تلك الامكنة بعضها مع بعض وعدمه وسرعة الحركة والسير ايضا فيها مختلفة وللانبياء والاولياء المعصومين عليهم السلام مراتب ودرجات ولهم بحسب نفوسهم القدسية القدرة والاستعداد بالتصرف في جميع تلك الامكنة والاحاطة بجميع عالم الملك والملكوت باذن الله تعالى واقداره، و بعد امعان النظر والتأمل فيما ذكره ينحل بعض الشبهات والاشكالات التي يتخيلها الانسان كحضور الائمة عليهم السلام في آن واحد في امكنة متعددة وسيرهم في مدة قليلة الى مسافة كثيرة بعيدة وامثال ذلك واظن ان وجود تلك الامكنة وسرعة الحركة فيها وتفاوتها وامكان وجود حركات سريعة ووجودها في هذا العصر من البديهيات واكثرها من المشاهدات والحسيات اليوم، راجع الى كتاب «وسيلة المعاد» للعلامة الجليل المولى حبيب الله الكاشاني رحمته الله تجد تفصيل ما ذكرناه.

الطبيعية والثقافة العصرية فبعد ان توصل علماء المادة وفلاسفة الطبيعة الى استخراج جملة من القوى والعناصر المودعة في الكون المحسوس التي ما كان يحلم بها أحد من السابقين فاستخرجوا الكهرباء والعناصر المشعة كالراديوم والاورانيوم وأمثالها مما يدهش الالباب فيما ترتب عليها من الآثار والاسرار وعجائب المخترعات النافعة كالسيارة والطيارة، والهاتف والحاكي، وما اليها فضلا عن الاكتشافات الفلكية والطب والجراحة وأضرارها، وبعد هذا كله أى مجال للاستنكار او الاستبعاد في ان يكون في الكون قوى كامنة وأسرار خفية أطلع الله عليها أنبيائه وأوليائه، فيستطيع أحدهم ان ينقل بلحظة عرض بلقيس من سبأ (الين) الى أورشليم (القدس) او تكون لامير المؤمنين عليه السلام قوة طبيعية فضلا عن القوة الروحانية يستطيع بها أن ينتقل من المدينة الى المدائن في دقيقة واحدة، وان الجواد عليه السلام يجيب عن ثلاثين او ثلاثة آلاف مسألة في مجلس واحد<sup>(١)</sup> أى استبعاد أن يكون في الكون مثل هذه القوى الغريبة بعد أن رأينا بأعيننا (أشعة رنتجن) التي يرى الانسان فيها بعين رأسه ما وراء الاجسام الكثيفة كصناديق الحديد بل من وراء الجدار؛ ومع كثرة هذه الاختراعات الباهرة لايزال يقول كبار فلاسفة الطبيعة ورجال المادة، ان العلم لايزال طفلا، فاذا بلغ أشده وأصاب رشده سوف يستكشف ما هو أدق وأعمق وأرفع وانفع من هذه المآثر والآثار والفوائد والاسرار. وحقاً ان العلم لايزال طفلاً فانهم حتى الآن لم يصلوا الى معرفة حقيقة الكهرباء مع كثرة تصرفاتهم فيها ولا أصابوا كنه الحياة وجوهرها، ولا كنه القوة ودقائق المادّة، ولا حقيقة العناصر التي تتركب منها المواليد العنصرية فضلا عن جوهر

(١) الظاهر ان المراد من المجلس الواحد هو المجالس المتوالية التي هيأها الخليفة العباسي لظهور عظمة الجواد عليه السلام مع صغر سنه واطلاق المجلس الواحد على المجالس المتوالية شائع عند العرب كما تطلق الحرب على القتال في الايام المتعددة المتوالية كحرب صفين مع انها طالت عدة أشهر.

الكواكب والشموس سوى تخمينات وتخريصات لا يعول عليها، وكلما ازداد الانسان علما ازداد علما بجهله و اعترافا بقصوره .

والغرض من هذا كله كسر سورة الاستنكار والاستبعاد وأن أمثال (الراديو) او (الراديو) و (أشعة رنتجن) و أمثالها من مكتشفات هذا القرن لم تبق مجالاً للاعتماد على القواعد المقررة المقررة في الفلسفة الطبيعية القديمة مثل استحالة الخرق والالتئام<sup>(١)</sup> وتناهي الاجسام وأضرارها، نعم طى الزمان والمكان وطى الارض وبسطها ومد الوقت وقبضه ربما يشكل القول بها لاستلزامها اختلاف نظام العالم الشمسى وتناثر الكواكب المرتبط بعضها ببعض على نظام مخصوص، وآخر القول أن المعجزات وخوارق العادات قد تكون لها أسباب طبيعية فضلا عن القوى الروحية ولكن لم يصل العلم بعد اليها، وقد يصل فيها بعد وقد لا يصل، والله أعلم بحقائق مخلوقاته وعجائب مصنوعات.

(١) وبسبب تلك القواعد وقعوا في الشبهات في بعض المسائل الاعتقادية.

كالمعراج الجسماني لرسول الله ﷺ وفتحوا باب التأويل او قالوا بمقالات واهية تستلزم القول بالمعراج الروحاني كما صدر عن بعض المنحرفين عن الطريقة المستقيمة حيث ذكر المقدمات التي تستلزم ذلك واما في هذا العصر فقد ظهر انه لا مجال للاعتماد على تلك القواعد ولذا ارتفعت الشبهات بالمرّة من المعراج الجسماني والحمد لله تعالى.



## بني هاشم ، وبني أمية والحسن عليه السلام ومعاوية

العداوات ، والتباغض بين الافراد والقبائل ، والجماعات غريزة بعيدة المدى في طبيعة البشر من أول عهده ، وبدء وجوده على هذه الكرة من عهد هابيل وقابيل مستمرة في جميع الاجيال الى هذا الجيل ، ومنشأ العداوة وبواعثها غالباً هو التنافس والتعالى والأنانية التي تدفع الى حب الاثرة والغلبة السيطرة ، والاستيلاء على مال او جاه ؛ أو ولاية وامرة ، وأنكى العداوات ، العداوات التي تبعث عن ترة وطلب ثار وغسل عار وللتشفى والانتقام ، ولكن اسوأ العداء أثراً ، وأبعده مدى ، والذي يستحيل تحويله ولا يمكن زواله هو عداوة الضدية الذاتية ، والمباينة الجوهريّة كعداوة الظلام للنور ، والرذيلة للفضيلة ، والقبح للحسن ، والشرّ للخير وامثال ذا .

فان هذا العداة والتنافر يستحيل من أن يزول الآ بزوال احدهما اذ كل يضاد الاخر في اصل وجوده وطباع ذاته ، وكل واحد يمتنع على الاخر فلا يجتمعان ولا يرتفعان ؛ فالذوات الشريرة بذاتها وفي جوهرها تضاد الذوات الخيرة وتعادياها ، وكلها واحد من هذين المتضادين المتعاندین يجد ويجتهد في ازالة الآخر

ومحوه من الوجود كالنور والظلام لا يجتمعان في محل واحد ابداً، وكل منهما بطباعه يتنافى مع الآخر ويعاديه وكالفضيلة والرذيلة في الانسان، وعلى هذا الطراز، ومن هذا النوع عداوة بنى هاشم وبنى أمية، عداوة جوهرية ذاتية يستحيل تحويلها ويمتنع زوالها، عداوة الظلام للنور، والشر للخير، والخبيث للطيب؛ ويعرف كل واحد منهما بئاره وآثاره. وقديماً قيل: «من ثمارهم تعرفونهم» الشجرة لاتعرف الا من ثمرها أنها خبيثة أم طيبة؛ والانسان لايعرف خبثه وطيبه الا من أعماله وملكاته وخصاله.

أولد عبد مناف هاشما، وعبد شمس، ونشب العداء بينهما منذ نشأ وشبا لالشىء سوى اختلاف الجوهرين، وتباين الذاتين، ثم استشرى الشر واتسعت عدوى العداء بين القبيلين بحكم الوراثة، وكان لكل واحد من هذا القبيل ضده من القبيل الاخر، فعدوه بالنسب؛ هاشم وعبد شمس، وعبد المطلب وأمّية، وأبوطالب وحرب، ومحمد ﷺ وأبوسفیان، ما اشرقت أول بارقة من أشعة الاسلام وما اعلن البشير النذير بدعوة التوحيد الا وثار نعره الشرك والوثنية لطمس أنوار الاحدية، وقام بحمل معاول المعارضة والهدم لما بينه وبينه ويتبناه منقذ البشرية من مخالب الوحشية، قام بها ثالوث الحبس والطاغوت، أبوجهل، وأبو لهب، وأبوسفیان، وكان الثالث زعيم الحزب الاموى أشدهم مناوئة للاسلام ومحاربة له؛ نصبوا كل الحبائل، وتوسلوا بجميع الوسائل لاختفات صوته، واخماد صوته؛ واعملوا كل بأس، وسطوة في مقاومة تلك الدعوة، حتى ألجأت جماعة ممن تدين بها فهاجروا الى الحبشة.

وتحمل النبي واصحابه من الاضطهاد والاذى أكثر من عشر سنين حتى اضطر الى الجلاء من وطنه ووطن آبائه، ومركز عزّه، فهاجر الى يثرب فطارده أبوسفیان، وتلاحقه الى دار هجرته، وما رفعت رأية حرب على الاسلام الا

وبنو أمية وزعيمهم أبوسفیان قائدھا ورافعھا يلهب نارھا ويشير غبارھا ويتربص باخمد ذلك النور، الدوائر، ويهيج نعة القبائل، الى أن فتح الله الفتح المبين وأمكن الله نبيّه من جبابرة قريش وملكهم عنوة، فصاروا عبيداً وملكا بحكم قوانين الحرب، والاستيلاء على المحاربين، بالقوة والسلاح، ولكنه سلام الله عليه أطلقهم وعفاه عنهم، وقال لهم: اذهبوا فأنتم الطلقاء، واكتفى منهم بظاهر الاسلام واطلاق لسانهم بالشهادتين، وقلوبهم مملوءة بالكفر والحق على الاسلام، يترصدون الفرص لمحو سطوره، وقلع جذوره وما اسلموا، بل استسلموا، ولما وجدوا أعواناً على الاسلام وثبوا» ماتغير شيء نفسيات أبى سفیان وبنى أمية بعد دخولهم في حظيرة الاسلام قلامة ظفر، انما تغير وضع المحاربة، وكيفية الكفاح والمقاومة.

دخل أبوسفیان ومعاوية في الاسلام، ليفتكوا في الاسلام ويكيدوا له والعدو الداخل أقدر على الكيد والفتك والعدو الخارجى، وهذه العداوة ذاتية متأصلة؛ والذائق لا يزول وليست هى من تنافس على مال، أو تراحم على منصب أو جاه، بل هى عداوة المبادئ، عداوة التضاد الطبيعى، والتنافر الفطرى، عداوة الظلام للنور، والضلال للهدى، والباطل للحق، والجور للعدل، ولذا بقى بنور أمية على كفرهم الداخلى ومكرهم الباطنى مع عداودهم في المسلمين وتمتعهم بنعم الاسلام وبركاته لكن لم يمس الاسلام شعرة من شعورهم ولا بلّ ريشة من اجنحتهم كالبط يعيش طول عمره في الماء ولا يبل الماء ريشه منه. (فيما يقولون) نعم أقرّوا باسلامهم حقنا لمائهم و تربّصا لسنوح الفرصة لهدم عروش الاسلام وقواعده، حتى اذا أدلى من كانت له السلطة بالخلافة الى أول خليفة منهم طاروا فرحاً؛ وأعلنوا ببعض ما كانت تكنه صدورهم، فجمعهم أبوسفیان وقال: «تلقفوها يا بنى أمية، تلقف الكرة؛ فوالذى يحلف به أبوسفیان ما من جنة ولا نار».

ثم أخذوا زمام الخليفة الاموى بأيديهم، وصاروا يقودونه «كالجمل الذلول»



حيث شأوا، فاتخذوا مال المسلمين دولاً، وعباد الله خولاً، وانتقضت بلاد المسلمين من جميع أقطارها عليه وعليهم الى أن حاصروه فى داره، وضايقوه على أن يخلع نفسه من الخلافة، ويجعلها شورى بين المسلمين فتقاعس وتصلب أولاً، ثم لما اشتد الحصار عليه وحبسوا عنه حتى الماء والطعام تراخت أعصابه، ووهنت اطنابه، وحاول أن يخمد نار الفتنة بخلع نفسه، اجابة للثائرين الذين شددوا الحار فاحس بنوأمية وقيادتهم يومئذ بيد مروان فى المدينة، ومعاوية فى الشام، بأن صاحبهم اذا خلع نفسه فسوف يفلت الحبل من أيديهم، وقد غلط الدهر أو غلط المسلمون غلظة يستحيل أن يعودوا لمثلها أبداً، وبأى سابقة، أو مكرمة لبنى أمية أو جهاد فى الاسلام يستحقون أن تكون خلافة المسلمين فى واحد منهم، وهم اعداء الاسلام وخصومه فى كل موقف من مواقفه، وفى كل يوم من ايام، أدرك كل ذلك مروان ومن معه من حزبه، فتواطؤوا مع زعيمهم بالشام أن يجهّزوا على صاحبهم فيقتلوه قبل أن يخلع نفسه وقبل ان يفلت حبل الحيلة من ايديهم، نعم يقتلونه ويتخذون قتله ذريعة الى مطالبة فئة من المسلمين بدمه؛ ويتظاهرون لسائر المسلمين بأنه قتل مظلوماً ولا بد من الاخذ بثارته فيكون أقوى وسيلة الى استرجاع الخلافة اليهم، ولولا قتل عثمان وقيص عثمان لما صارت الخلافة الى معاوية ومروان وابناء مروان، ولكان من المستحيل أن يحموا بها فى يقظة أو منام، ولكن جاءت صاحبهم الاول من غير ثمن، وقد دفعها اليه من قبله دفعا.

نعم اراد السابق أن يحولها عن بنى هاشم الى خصومهم الالءاء بنى أمية فقتل حبل الشورى، وابرمه بحيث تصير الخلافة لا محالة الى عثمان وما اكتفى بذلك حتى نفخ روح الطموح اليها فى نفس معاوية الطليق ابن الطليق؛ وهو وأبوه اكبر الاعداء الالءاء للاسلام، كان كل سنة يحاسب عمّاله ويصادر أموالهم، ويعاملهم بأشدّ الاحوال الاّ معاوية، تتواتر الاخبار لديه بأن معاوية يسرف فى صرف

أموال المسلمين، ويلبس الحرير والديباج فيتغاضى عنه بل يعتذر له، ويقول: «ذاك كسرى العرب»<sup>(١)</sup> مع أن معاوية كان من الضعة وافقر والهوان باقضى مكان، كان من الصعاليك الساقطين في نظر المجتمع حتى ان احد اشراف العرب<sup>(٢)</sup> وفد على النبي ﷺ ولما أراد الخروج أمر النبي ﷺ معاوية أن يشيعه الى خارج المدينة وكان الحرّ شديداً والارض يغلى رملها ويفور ومعاوية حافى القدمين، فقال للوافد الذي خرج في تشييعه.

- اردفنى خلفك

- أنت لاتصلح أن تكون رديف لاشراف والملوك!!

- ألافاعطنى نعليك اتقى بهما حرارة الشمس.

- أنت احقر من أن تلبس نعلى.

- ما أصنع وقد احترقت رجلاى ؟

- امشى فى ظل ناقتى ولا تصلح لأكثر من هذا!!

تعمساً لك يا زمان وأف لك يادهر هذا الصعلوك النذل صار أو صيروه كسرى العرب!!! نعم: ﴿وَمُرَّوَانِ هُمَا اللَّذَانِ دَبَّرَا الْحِيلَةَ فِي قَتْلِ عِثْمَانَ، وَمَكَّنُوا الثَّائِرِينَ مِنْ قَتْلِهِ، وَقَضِيَةُ الْجَيْشِ الَّذِي أَرْسَلَهُ مُعَاوِيَةُ مِنَ الشَّامِ إِلَى الْمَدِينَةِ وَوَصِيَّتُهُ لَهُ بِأَنْ لَا يَدْخُلَ الْمَدِينَةَ حَتَّى يَقْتُلَ عِثْمَانَ تَشْهَدُ لَذَلِكَ وَهِيَ مَشْهُورَةٌ.﴾

نعم: وقد أعانهم على قتله ايضا احدى زوجات النبي التي كانت تهرج على عثمان وتصرخ فى النوادى «اقتلوا نعثلا قتل الله نعثلا» ثم بعد أن امثثلوا أمرها

(١) فى كتاب «الامالى» للقالى البغدادى ما هذا لفظه. قال: وكان عمر اذا نظر الى معاوية يقول: هذا كسرى العرب، قال: فكان معاوية يقول: مارايت عمر مستخليا رجلاقط الارحمته، انظر الامالى، ج ٢، ص ١٢١، ط ٢، مصر ١٣٤٤ هـ

(٢) هو عقلمة بن وائل الحضرمى -انظر سفينة البحار، ج ٢، ص ٢٩٣، نقلا عن المحاسن للبيهقى.

وَقَتْلُوهُ، ثَارَتْ أَوْ أَثَارَوْهَا إِلَى الطَّلَبِ بِدَمِهِ، وَكَانَتْ مِنْ جَرَءِ ذَلِكَ وَاقِعَةً الْجَمْلَ  
الَّتِي ذَهَبَ ضَحِيَّتُهَا عَشْرُونَ أَلْفَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَفَتَحَتْ بَابَ الْحُرُوبِ بَيْنَ أَهْلِ  
الْقِبْلَةِ، وَقَالَ أَحَدُ شُعْرَاءِ الْعَصْرِ يَخَاطِبُهَا وَيُؤْنِبُهَا:

وَأَنْتِ الْبَلَاءُ وَ أَنْتِ الشَّقَاءُ      وَأَنْتِ السَّحَابُ وَأَنْتِ الْمَطَرُ  
وَأَنْتِ أَمَرْتَ بِقَتْلِ الْأَمَامِ      وَقُلْتَ لَنَا إِنَّهُ قَدْ كَفَرَ

وَقَالَ الْآخَرُ:

جَاءَتْ مَعَ الْأَشْقِيَيْنِ فِي هَوْدَجٍ      تَزْجِي إِلَى الْبَصْرَةِ أَجْنَادُهَا  
كَأَنَّهَا فِي فَعْلِهَا هَرَّةٌ      مِنْ جَوْعِهَا تَأْكُلُ أَوْلَادَهَا

وهذه النكات التي رشح القلم بها هنا وهي من أسرار دقائق التاريخ والتي قلَّ  
من تنبه لها إنما جاءت عفواً، وما كانت من القصد في شيء، إنما المقصود وبالبيان أن  
معاوية وأبا سفيان لما بهرهما الإسلام وقهرهما على الدخول فيه حفظاً لحوبائهما  
من التلف؛ أظهر الإسلام صورة واضمرا الكيد والفتك به سريرة، وبقياً يتربصان  
فكلما سنحت فرصة لذلك ظهرت ركيزتاهم في أقوالهم وفي أفعالهم.

وكان معاوية أدهى من أبيه الذي كبر وخرف في آخر عمره ومن دهائه وعزمه  
كان تحتفظ بصورة الإسلام مدة أمرته بالشام عشرين سنة فلا يصطدم بشعيرة من  
شعائره، ولا يتطاول إلى اعتراض قاعدة من قواعده فلا يتجاهر بشرب الخمر  
والإغاني<sup>(١)</sup> ولا يقتل النفس المحرمة، ولا يلعب بالفهود والقروء، ولا يضرب على  
المزمار والعود، نعم: قد يلبس الحرير والديباج وطيلسان الذهب ولا بأس بذلك  
فانه «كسرى العرب» وما احتفظ بشعائر الإسلام إلا الحاجة في نفس يعقوب، ومن  
باب الهدوء قبل العاصفة والمشى رويداً لآخذ الصيد.

(١) ذكرنا نزرأ يسيراً من أعمال معاوية على ضد الإسلام في تعاليننا على كتاب اللوامع الإلهية، ص ٤٥٠-٤٥٣.

بقى على ظاهر هذا الايمان المبطن بالكفر مدة مخالفته ومحاربته لامير المؤمنين في صفين، فلما استشهد سلام الله عليه تنفس الصعداء وغمرته المسرة، وامكنته الفرصة من اللعب على الحبل وتدبير الحيل؛ ولكن بعد أن بوع الحسن عليه السلام والتف عليه الأبطال من اصحاب أبيه. وشيعته ومواليه ومنهم الرؤوس، والضروس، والأنياب، والعديد، والعدة، والسلاح، والكراع، فوجد أنه وقع في هوة اضيق واعمق من الاولى، فان الحسن عليه السلام سبط رسول الله، وابن بنته، وريحانته، وهو لوداعته؛ وسلامة ذاته محبوب للنفوس لم يؤذ احداً مدة عمره. بل كان كله خير وبركة، ولم تعلق به تهمة الاشتراك بقتل عثمان، بل قد يقال: انه كان من الذابين عنه فكيف يقاس معاوية به وكيف يعدل الناس عن ابن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله الى ابن هند آكلة الاكباد. اقلق معاوية، وأقض مضجعه التفكير بهذه النقاط المركزة التي لا مجال فيها للنقاش والمجدال، ولكن سرعان ما اهتدى بدهائه ومكره الى حل عقدتها وكشف كربتتها، فلجأ الى عاملين قويين أولهما المال الذي يلوى اعناق الرجال، ويسيل في لعبه لعاب الابطال وبعث الى اعظم قائده من قادة جيش الحسن الذين بايعوه على الموت دونه وامسهم رحماً به وهو عبيد الله بن العباس الذي جعله أميراً حتى على قيس ابن سعد بن عبادة ذلك الزعيم العظيم الفارس المغوار المتفاني اخلاصاً في حب الحسن عليه السلام وأبيه عليه السلام. (١)

(١) كان قيس من اكابر فضلاء الصحابة وعلمائهم واحد دهات العرب وكرمائمهم وشرفائهم ومن بيت سيادتهم ومن ذوى رأى الصائب والمكيذة فى الحرب مع النجدة والشجاعة لم يبايع ابابكر ولكن بايع معاوية بعد ان امره امامه الحسن المجتبى عليه السلام بالبيعة له لمارأى من المصلحة انظر ايها القارى، العزيز الى جور الزمان وتسافله الذى الجأ من لم يبايع ابابكر الى بيعة معاوية.

تعى الزمان فان فى احشائه  
بغضا لكل مبيجل ومفضل  
وتراه يعشق كل رذل ساقط  
عشق النتيجة للأخس الارذل

نعم : بعث اليه معاوية باكثر من خمسين الف ، و وعده عند مجيئه اليه بمثلها فانسل الى معاوية في جنح الظلام ، وأصبح الناس ولا أمير لهم فصلّى بهم قيس ، وهوّن عليهم ، هذه الفادحة أوهت عزيمة الجيش ، وهياّتهم للهزيمة . قبل النضال وقل ساعد الله قلبك يا ابا محمد كيف تحمّلت هذه الرزايا التي اقبلت عليك متتابعة كقطع الليل ، وصار معاوية يعمل بهذه الخطة مع كل بارز من الشيعة ورجالهم وابطالهم فأستألم اليه جميعا ، ولم يستعص عليه ويسلم من مكره وحبائله الا عدد قليل لا يتجاوز العشرة كقيس بن سعد ؛ وحجر بن عدى وامثالهم من ناطحوا صخرة الظلم والظلال براسخ ايمانهم ، وما اختلجهم الشك في كفر معاوية وأبيه وبنيه . طرفة عين وكان قيس «اقسم بالله أن لا يلقي معاوية الا وبينهما الرح او السيف» في قضية معروفة هذا «أول» تدبير أتخذه معاوية للغلبة على الحسن عليه السلام واستبداده بالامر واغتصاب الخلافة منه .

«والثاني» وهى حيلة تأثيرها أشد من الاولى استطابها السواد الاعظم وانحرف اليها الرأى العام تلك دعوى معاوية الحسن عليه السلام الى الصلح ، نعم : اشد ما فت في عضد الحسن طلب معاوية الصلح ، فقد كانت أفتك غيلة وأهلك حيلة لأن المال كان يستميل به معاوية عيون الرجال ، والخواص منهم .

اما العامة فلا ينالهم منه شئ ولكن الناس كانوا قد عصّتهم انياب الحروب حتى أبادت خيارهم ، وأخرجت ديارهم ، فى أقل من خمس سنين ثلاثة حروب ضروس : الحمل ، وصفين ، والنهروان ، فاصبحت الدعوة الى الحرب ثقيلة وبيلة والدعوة الى الصلح والراحة لذيدة مقبولة ، وهنا تأزّمت ظروفه سلام الله عليه وحاسب الموقف حسابا دقيقاً ، حساب الناظر المتدبر فى العواقب فوضع الرفض والقبول فى كفتى الميزان ليرى لأيّها الرجحان ، فوجد أنه لورفض الصلح وأصرّ على الحرب ، فلا يخلو أما أن يكون هو الغالب ، ومعاوية المغلوب وهذا وان كانت

تلك الأوضاع والظروف تجعله شبه المستحيل ولكن فليكن بالفرض هو الواقع ، ولكن هل مغتة ذلك الآ تظلم الناس لبنى أمية ، وظهورهم باوجع مظاهر المظلومية ، بالامس قتلوا عثمان عين الامويين ، وأمير المؤمنين « كما يقولون » واليوم يقتلون معاوية عين الامويين ، وخال المؤمنين<sup>(١)</sup> (يا لها من رزية) ويتهاى لبنى أمية

(١) قال العلامة الكراجكى رحمه الله فى كتابه «التعجب» ما هذا لفظه الشريف :

ومن عجب أمر الحشوية و قاحتهم فى العناد والعصية انهم يقولون ان معاوية ابن ابى سفيان خال المؤمنين ويقولون انه استحق بذلك بسبب ان اخته ام حبيبة بنت ابى سفيان احدى ازواج النبى الذين هم بنص القرآن للمؤمنين امهات ولا يسمون محمد بن ابى بكر خال المؤمنين بل لا يذكرونه بذكر جميل وأخته عائشة اعظم ازواج النبى ﷺ عندهم قدراً وأجل الامهات فى مذهبيهم فضلاً وذكرأ وليس يدانيها عندهم أم حبيبة ولا يقارها ولا ابوها كأبيها فلم لا يسمون محمد بن ابى بكر خال المؤمنين ويكون أحق بذلك من معاوية بن ابى سفيان الفاسق اللعين الطليق بن الطليق لعنه رسول الله ﷺ وقال اذا رأيت معاوية على منبرى فاقتلوه وكان من المؤلفة قلوبهم (انظر «المحبر» لمحمد بن حبيب النسابة المتوفى (٢٤٥) هـ ص ٤٧٣ ط حيدر آباد والمعارف لابن قتيبة ص ١٤٩ ط مصر) ولم يحفظ قط حسنة يبسط معها فى تفضيلهم له عذراً ولاورد فى الاثر عن النبى ﷺ تسميته بخال المؤمنين فيصح قولهم وبأى وجه استحق معاوية هذا الاكرام دون محمد بن ابى بكر ؟ وكيف يجب ان يحفظ ام حبيبة فى أخيها معاوية ولم يجب ان يحفظ عائشة فى أخيها محمد ؟

كلأ ليس يخفى على العاقل ان بغضهم لامير المؤمنين ﷺ حملهم عل تفضيل محاربييه وتبجيل أعادييه ومعادنييه واهمال ذكر اوليائه والمنسويين اليه من اصفياه وقد علم أن معاوية كان لامير المؤمنين ﷺ عدواً وحرباً وان محمد بن ابى بكر كان له وليا وحزباً بذلك صار معاوية خالاً للمؤمنين دون محمد بن ابى بكر ربيب امير المؤمنين ﷺ مع ما أنه على الحقيقة واليقين لا يصح ان يكون أحد من أخوة أزواج النبى ﷺ خالاً للمؤمنين ، وذلك الله تعالى انما جعل أزواج نبيه امهاتاً لهم ليحرم عليهم بعده العقد عليهم فلو كان معاوية او غيره خالاً للناس لاجل ان اخته فى حكم الامهات لحرم عليه وطىء مؤمنة لان الخال لا يحل ان يطأ بنت أخته أترى لو اجتمع اخوة ازواج النبى ﷺ كعبد الرحمن ومحمد بن ابى بكر اخوى عايشة وعبد الله وعبيد الله وعاصم ومعاوية بنو عمر بن الخطاب اخوة حفصة وي زيد ومهاجر ابنا أمية اخوى أم سلمة ومعاوية بن ابى سفيان اخوام حبيبة كيف كان يترتبون فى منزلة الخنولة ؟ وهل كان بعضهم خالاً لبعض ؟ أم هذا التعت مختص بمعاوية فقط وأيضاً :

قولهم ان معاوية كاتب الوحى وقد كان بين يدى النبى أربعة عشر نفسا يكتبون الوحى وأقومهم

« أمير المؤمنين عليه السلام فيماذا يستحق معاوية هذا النعت دونه ودون غيره من الكتاب ؟

وقد علم ان معاوية عليه الهاوية لم يزل مشركا مدة كون النبي صلى الله عليه وآله مبعوثا يكذب بالوحي ويهزم بالشرع وكان باليمن يوم الفتح يطعن على رسول الله صلى الله عليه وآله ويكتب الى أبيه صخر بن حرب يعيره باسلامه ويقول له صوت الى دين محمد صلى الله عليه وآله ومما كتب به الى ابيه منقّب ان يسلم قوله :

يا صخر لاتسلمن طوعا فتفضحنا	بعد الذين ببدر أصبحوا مرقا
خالي وعمي وعم الام ثالثهم	وحظّل الخير قد اهدى لنا الارقا
لاتركنن الى أمر يكلفنا	والراقصات به فى مكة الخرقا
فالموت أهون من قول العداة لقد	عادا بن حرب عن العزى اذا فرقا
فان أبسيت أبينا ما تريد ولا	تدع عن اللات والعزى اذا اعتقا

والفتح كان فى شهر رمضان لثمان سنين من قدوم النبي صلى الله عليه وآله المدينة ومعاوية يومئذ مقيم على شركه هارب من النبي صلى الله عليه وآله لانه كان قد هدر دمه فهرب الى مكة فلما لم يجد له مأوى صار الى النبي صلى الله عليه وآله مصير الاضطراب فآظهر الاسلام قبل وفات النبي ٩ بخمسة اشهر اوسنة اشهر وطرح نفسه على العباس بن عبدالمطلب فسلّ فيه رسول الله. فعفا عنه ثم شفع له ان يشرفه ويضيفه الى جملة الكتاب فاجابه وجعله واحداً من اربعة عشر كاتباً، فكّم ترى يخصه من الكتبة فى مدة ستة أشهر حتى يستحق هذا النعت بكاتب الوحي لولا ما حملتهم عليه العصبية التى اصدت السمع واعمت البصر وليس يلتبس اهل العقل ان مجرد الكتابة لا يحصل بها الفضل ما لم يقارنها صحيح الايمان وعقد القلب لانه قد كتب لرسول الله عبد الله بن ابي سرح ثم ارتد مشركا وفيه نزل « وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صُدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنْ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » (سورة ١٦ آية : ١٠٦).

وروى ان آخر كتبة الوحي ابن ابي سرح وارتمن الاسلام ومات على الكفر ودفن فلم تقلبه الارض فكيف حصل لمعاوية هذا النعت تميّز به عن الخلق والمأثور ان رسول الله لعنه على منبره واخبر انه يموت على غير ملة .

مما روى فى ذلك : ان النبي صلى الله عليه وآله قام يخاطب اخذ معاوية بيد ابيه فقال النبي صلى الله عليه وآله لعن الله القائد والمقود أى يوم يكون لهذه الامة من معاوية ذى الاستاء .

وروى عن عبد الله ابن عمر انه قال أتيت النبي صلى الله عليه وآله فسمعت يقول : يطلع عليكم رجل يموت على غير سنتي فطلع معاوية ، وفى خبر آخر : يطلع عليكم رجل من اهل النار فطلع معاوية ، وعن جابر ان النبي صلى الله عليه وآله قال : يموت معاوية على غير ملتي ، ومن طريق آخر : يموت كافرا واشتهر عنه لم يمت الا وفى عنقه صليب ذهب وضعه له فى مرضه أهون المتطبب وأشار اليه بتعليقه فأخذه من كنيسة يوحنا وعلقه فى عنقه . وروى ايضا أنه تشافى بلحم الخنزير فأكله قبل موته وغير ذلك مما لا يحصى ، وانما تتأسى القوم هذه

قيص ثانى فيرفعون قيص عثمان مع قيص معاوية ، والناس رعا ع ينعمون مع كل ناعق لا تفكير ولا تدبر ، فماذا يكون موقف الحسن اذا ؟ لو افترضناه ، هو «الغالب» .

أما لو كان هو «المغلوب» فاوّل كلمة تقال من كل متكلم ان الحسن هو الذى ألقى نفسه بالتهلكة ، وسعى الى حتفه بظلفه ، فان معاوية طلب منه الصلح الذى فيه حقن الدماء فابى وبغى ؛ وعلى الباغى تدور الدوائر وحينئذ يتم لمعاوية وابى سفيان ما أرادا من الكيد للاسلام وارجاع الناس الى جاهليتهم الاولى ، وعبادة اللات والعزى ، ولا يبقى معاوية من أهل البيت نافخ ضرمة ، بل كان نظر الحسن ﷺ فى قبول الصلح ادقّ من هذا وذاك أراد أن يفتك به ويظهر خبيثة حاله : وما ستره فى قرارة نفسه قبل أن يكون غالباً أو مغلوباً ؛ وبدون أن يزجّ الناس فى حرب ، ويحملهم على ما يكرهون من اراقة الدماء .

فقد ذكرنا أن معاوية المسلم ظاهراً العدو للاسلام حقيقة ، وواقعاً كان لوجود المزاحم يخدع الناس بغشاء رقيق من التزمت فى ارتكاب الكبائر والموبقات ، وما ينطوى عليه من معاداة الاسلام و تصميم العزيمة على قلع جذوره واطفاء نوره ؛ يتكتم بكلّ ذلك خوفاً من رغبة الناس الى الحسن وأبيه من قبل فاراد الحسن أن يخلى له الميدان ، ويسلم له الامر ويرفع الخصومة ، حتى يظهر ما يبطن ، ويسبح بكفره ، ويعلن ويرفع عن وجهه ذلك الغشاء الصفيق ويعرف الناس حقيقة أمره ، وكامن سره ، وهكذا فعل ، وفور ابرام الصلح صعد المنبر فى جمع غفير من المسلمين ، وقال :

---

« الاخبار وامثالها ولم يلتفتلوا الى شىء منها لما جاهر به معاوية من معالجة امير المؤمنين على بن ابي طالب ﷺ وتناهيه فى جهاده وحر به وانه قتل خيار أصحابه وشيعته ولعنه على المنابر وجعل بغضه يتوارث نسا ولذلك قيل كاتب الوحى وخال المؤمنين والخليفة الحليم والسميح الكريم ونسى جميع ما روى فيه بالويل الطويل ويلهم من رب العالمين (٥١) .



«انى ما قاتلتكم لتصوموا ولا لتصلّوا وانما قاتلتكم لأتأمر عليكم ، وقد اعطيت الحسن شروطا كلّها تحت قدمى .»

انظر الى القحة والصلف وعدم الحياء وضيق الوعاء وصفاقة الوجه ؛ أما وإيم الله انه لو لم يكن لقبول الصلح الا ظهور هذه الكلمات من معاوية لكفى بها دليلا على افتضاح معاوية ، ومعرفة الناس بكفره ، فما ظنك به وقد استمر على هذه الخطة الكافرة ، والخطيئة السافرة ، والتحدى للاسلام وهدم قواعده جهاراً.

لولا صلح الحسن لما استلحق معاوية زيادا بابى سفيان ، وهو ولده من الزنا ، فضرب قول رسول الله ﷺ «الولد للفراش وللعاهر الحجر» ضربها بالحجر وبعرض الجدار بلاخيفة ، ولا حذار.

لولا الصلح لما قتل حجر بن عدى سيد الأوابين؛ وعشرة من اعلام خيار الصحابة والتابعين ، قتلهم بمرج عذراء - من قرئ دمشق - صبراً ، من دون أى سبب مبرر . لولا الصلح لما قتل معاوية الصحابي الجليل عمرو بن الحمق وحمل رأسه الى الشام ، وهو أول رأس حمل فى الاسلام .

لولا الصلح لما سقى معاوية الحسن السم على يد جعيدة بنت الاشعث . لولا الصلح لما أجبر معاوية البقية الصالح من أولاد المهاجرين والانصار على أخذ البيعة ليزيد ، وحاله فى الفسق والفجور مشهور الى كثير من أمثال هذه المخازى ، والفظايع التى لا يبلغها الاحصاء . ولكن تأمل ملياً وأنظر من الغالب ومن المغلوب ، أنظر ما صنع الحسن بمعاوية فى صلح وكيف هد جميع مساعيه وهدم كل مبانيه حتى ظهر الحق وزهق الباطل ، وخسر هنالك المبتلون ، فكان الصلح فى تلك الظروف هو الواجب والمتعين على الحسن عليه السلام ، كما أن المحاربة والثورة على يزيد فى تلك الظروف كان هو الواجب والمتعين على أخيه الحسين ، كل ذلك للتفاوت بين الزمانين والاختلاف بين الرجلين .

ولولا صلح الحسن الذى فضح معاوية ، وشهادة الحسين التى قضت على يزيد ، وانقرضت بها الدولة السفينانية بأسرع وقت .

لولا تضحية هذين السبطين لذهبت جهود جدّهما بطرفة عين ، ولصار الدين دين آل أبى سفیان دين الغدر والمكر ، دين الفسق والفجور ، دين الحانات والخمر ، دين العهار والقمار ، دين الفهود والقروء ، دين ابادۃ الصالحين واستبقاء الفجرة الفاسقين .<sup>(١)</sup>

فجزاكما الله ياسيدى شباب الجنة ويا سبطى رسول الله ، جزاكما الله على الاسلام وأهله أفضل الجزاء ، فوالله ما عبد الله عابد ولا وحّده موحد ، وما حقت فريضة ولا أقيمت سنة ولا ساحت فى الاسلام شريعة ولا زاغت من الضلال الى الهدى أمة الا ولكما بعد الله ورسوله الفضل والمثنة والحجة البالغة والمحجة .

جاء رسول الله بالهدى والنور الخير والبركة للانسانية أجمع من غير لون ولون وعنصر وآخر وأمة دون أمة وقوم سوى آخرين جاء بالاسلام والنور المبين فشيّد قواعده واحكمه واقومه واكمله وأتمه ولم يترك فيه أى نقص وأى عوج وجاء أبوسفیان والشجرة المعلونة فى القرآن : معاوية ويزيد ومروان ، فحملوا معاول الكفر والشرك وتحاملوا على تلك الاسس والقواعد يقلعون جذورها ويخمدون نورها ﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> فوقف السبطان بمالهما من قوة وسلطان سداً منيعاً دون ذلك البنيان وما تمّ لهما ما أرادا من حفظ شريعة جدّهما الا بالتضحية العظمى بأنفسهم وأموالهم ورجالهم واطفالهم وبكل ما فى دنيا النعمة والنعيم والعيش الوسيم ، بذلوا

(١) والاجدر أن يقال : لولا صلح الحسن عليه السلام وشهادة الحسين عليه السلام لما بقى للاسلام اسم ولا رسم كما ذكره الشيخ الاستاذ رحمته الله فى بعض كلماته .

(٢) سورة ٩ آية : ٣٢ .

كل ذلك في سبيل الله ولحفظ دين الله ، ولو لاهذه التضحية وتلك المفادات لأصبح دين الاسلام اسطورة من الاساطير لاتجده الا في الكتب والقباطير يذكره التاريخ كما يذكر الحوادث العابرة والامم المنقرضة.

«سبحان الله والله اكبر والله الحمد» من هنا تعرف ويجب أن تعرف السر في حفاوة المنقذ الاعظم تلك الحفاوة البليغة والتعظيم الخارج عن نطاق العرف والمعتاد بل وعن رواق التعقل والسداد ذلك النبي العظيم والشخصية والحبيبة الى المبدء الاعظم التي ملأها هيبه وعظمة وقاراً، والذي لاتهزه العواصف ولا تستميله العواطف ولا خامره في لحظة من عمره العبث واللهو واللعب الذي كانت غريزته التي فطر عليها قوله : «ما أنا من دد ولا الددمني» والذي كان من الوقار والهيبة والأنز ان ربما يدخل عليه الرجل الذي ما رآه من ذي قبل فترتعد فرائضه من هيبته فيقول له النبي : «لاتفرع فاني ابن امرأة من قريش كانت تأكل القديد» حذراً من أن يقول المسلمون فيه ما قالت النصراني في المسيح هذا الطود العظيم ، يحمل الحسن والحسين وهما طفلان على كتفيه ، ويمشي بهما وهما على متنيه في ملأ من المسلمين رافعا صوته ليسمعوا «نعم الجمل جملكما ، ونعم الراكيان انتا» ثم يأتي الحسين وهو غلام فيعلو على ظهر النبي والنبي ﷺ ساجدا فلا يرفع رأسه حتى ينزل الحسين ﷺ حسب ارادته ، النبي يخطف والحسين يدرج في المسجد فيعثر فيقطع النبي خطبته ؛ ويعدو اليه ويحتضنه ويقول: «قاتل الله الشيطان ، الولد فتنة لما عثر ولدى هذا أحسست أن قلبي قد سقط مني» الى كثير من أمثال هذا صدر عنه سلام الله عليه في ولديه مما لست بصدد احصائه وجمعه.

ولكن أقول : ان هذا الشغف ، والحب اللامتناهي ليس لكونها ابني بنته فحسب فان هذه النسبة لاتستوجب كل هذا العطف الخارق لسياج العرف والعادة ، ولكن لاشك ان هناك اسراراً واسباباً هي ادق واعمق ، اسرار روحية هي فوق هذه

الوشايح الجسمية، فهل ترى معنى أن رسول الله ﷺ لعله ارتفع عن افق الزمان، واشرف بروحيته المقدسة من نافذة الدهر، واطل على صحيفة التكوين من ألفه الى يائه، فنظر الى الماضى والحاضر والآتى نظرة واحدة؛ رأى الحوادث الآتية ممثلة بعينها فى صحيفة الوجود لابصورها على شاشة التمثيل، رأى ما كابد ولداه من الدفاع عن دينه، والحماية لشريعته والتضحية بانفسهم وأموالهم وأولادهم، وأنهم ارضوا فى المفادات كل غال وعزيز، تجرّع الحسّن السّم من معاوية مرارا حتى قضى بالمرّة الاخيرة التى تقيأها كبده قطعة قطعة .

ثم ضرب الحسين ﷺ المثل الاعلى فى التضحية والمفادات لحفظ شريعة جده، فاستقبل السيوف والرماح والسهام وجعل صدره ونحره ورأسه ورثته، وقاية عن المعاول التى اتخذها بنو أمية لهدم الاسلام، وقلعه من اساسه، ونصب نفسه وأولاده وانصاره، الغرّ الميامين هدفا وشبعا لوقاية الاسلام من أن تنهار دعائمه، وتهدد قواعده وقوائمه، بهجمات الامويين عليه، حتى سلم الاسلام واشرقت أنواره، وعلمت اسراره، وهلك الكافرون وخسر هنا لك المبطلون، وكانت كلمة الله العليا، وكلمة اعدائه السفلى، وكل مسلم من أول اسلام الناس الى اليوم بل والى يوم القيمة مدين ورهين بالشكر والمنة لهذين الامامين؛ ولو لا تضحيتهما التى ماحدث التاريخ بمثلها ابدا .

نعم لولا تلك التضحية لعاد الناس بمساعى الامويين الى جاهليتهم الاولى بل أتعس اذاً، فهل تستغرب من النبى ﷺ تلك الحفاوة والتعظيم لهما وهما طفلان صغيران، وقد عرف بل رأى بعين بصره تلك الحوادث الفجيعة؛ وذلك الكفاح المرير من اجله وفى سبيله، وكان يشمهما ويضمهما ويقول: «هما ولدائى وريحانتائى» وباليقين انه كان يتنسم منهما العبق الربوبى، ويتوسم بهما الالق الالهى وبهذا نعرف ويجب ان نعرف أن الحسن والحسين، نور واحد لا يفضل احدهما على

الآخر قدر عرض شعرة كل واحد منها قد قام بواجبه ؛ وأدّى رسالته ؛ وعمل بالمنهاج المقرر له من جده وأبيه والصك الذى تسلمه فى اول يوم من امامته ، اذا أردت التوسّع فى معرفة عظمة الحسن سلام الله عليه وشجاعته ، وبسالته ، وقوة قلبه ، وشدة عارضته ، وبليغ حجته ، وعدم اكترائه بزخارف الملك ، وابهة السلطان ، فانظر الى كلماته واحتجاجاته فى مجلس معاوية مع رؤوس المنافقين ، وضروس الكفرة الملحدين الذين كان معاوية يحرش بينهم وبين الحسن ليضحك على ذقونهم ، كابن العاص وابن شعبة ومروان ونظرائهم من زبانية جهنم الذين ما آمنوا بالله طرفة عين ، انظرها واعجب بها ماشئت هناك تتمثل لك العظمة فى أوج رفعتها ، وتتصوّر لك البسالة فى موج لجّتها ، وان شئت المزيد فانظر الى كلماته ساعة الموت ويوم انطلاقه من هذا السجن . الكلمات التى قالها لاختيه محمّد بن الحنفية فى حق أخيه الحسين ، هنا لك تنفتح لك اغلاق اسرار الامامة ، ويتضح لديك اشراق أنوار النبوة والزعامة ، وتعرف المرعوية النبوية والولاية الكلية هنا لك الولاية لله «والنبي أولى بالمؤمنين من انفسهم» ومن كنت مولاه فعلى مولاه وانما وليكم الله ورسوله الاية .

وقد زحف القلم ، وخرج عن المحدد واشتمر عن قصد المجادة وجادة القصد ، انما القصارى التى اردتها من كلمتى هذه ان العداوة بين بنى هاشم وبنى أمية متأصلة هى عداوة الهدى للضلال ، والنور للظلام ؛ ويشهد لذلك أنك لو استعرضت سيرة بنى أمية من أولهم من عبد شمس الى آخرهم مروان الحمار لم تجد فى صحيفة الكثير بل الاكثر منهم الا الغدر والمكر ونكث العهود ، والفسق والفجور ، والعهر والخنا وأنباء الزنا الى كل ما يتحمّله لفظ الرذيلة من المعانى .

واذا استعرضت سيرة بنى هاشم من أولهم ليومنا هذا لم تجد فى صحيفة الكثير بل الأكثر منهم الاكلما تحمله لفظ الفضيلة من الوفاء والصدق والشجاعة والعفة ،

وطهارة المولد، وشرف النفس وعلو الهمة، والتضحية في سبيل المبدأ وما الى ذلك من كرم الاخلاق، وطهارة الاعراق، وهب أن هناك من يعذر بنى أمية في عداوتهم لبنى هاشم ويقول:

انهم اتخذوها ذريعة و وسيلة الى الملك والسلطان. ولكن ما عذر المواليين لبنى أمية في هذا العصر ما عذر الاموية الحديثة، التي لاتنال بذلك حظا من حظوظ الدنيا ولانصيباً في الآخرة.

﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا \* الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴾ <sup>(١)</sup> ﴿ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴾ <sup>(٢)</sup>.

والحمد لله الذى فقأ عيني الكفر والنفاق، وأقر عيني الاسلام والايمان بالحسن والحسين، والعترة الطاهرة؛ ونسأله تعالى كما من علينا بمعرفتهم و ولايتهم أن يحشرنا في زمريتهم، ويكرمنا بشفاعتهم والبراءة من اعدائهم وعداوتهم:

أو اليكم ما دجت مزنة      وما اصطخب الرعدأ وجلجلا  
وأبرء ممن يعاديكم      فان البراءة شرط الولا

وحقاً الزكى أبا محمد سلام الله عليه في المدة القصيرة التى عاشها بعد أبيه تحمّل من الرزايا والمحن ما لم يحتملها نبي أو وصى نبي، وما هى بأقل من المصائب التى جرت على أخيه أبى عبدالله عليه السلام يوم الطف فان النكبة الاليمة، والضربة الاثيمة فى الاخوين واحدة وان اختلفت الاشكال والاساليب وكما أن الحسين قابل رزاياه بالصبر الذى عجبت منه ملائكة السماوات، فكذلك الحسن قاتل عدوّه. وقابل

(١) سورة كهف آية: ١٠٣-١٠٤.

(٢) سورة حج آية: ١١.

الأمّة وأرزائه بصبر عجيب. وصدر رحيب ما هان يوماً ولا لان. ولا تضرع  
ولا استكان وما اخذ من أمواله التي اغتصبها معاوية منه وصارت العوبة بأيدي  
بنى امية، وما أخذوا احداً من الآف بل من مئات الآلاف وكما لامساغ للتفاضل  
بين هذين النيرين، كذلك لا يصح القول بأن صبر الحسن دون صبر الحسين، أو أن  
مصيبته أهون المصيبتين، فسلام الله عليكما يا امامى الهدى وسليلى عليّ  
والزهراء عليهما السلام ما أزهرت الفضيلة واكفهرت الرذيلة.

واختم كلمتي بأبيات من خاتمة قصيدة رثاء لسيد الشهداء نظمها منذ مدة تزيد  
على خمسين سنة أستهلها:

خذوا الماء من عيني والنار من قلبي      ولا تحملوا للبرق منا ولا السحب  
وأختمها:

بنى الشرف الوضاح والحسب الذى      تناهى فاضحى قاب قوسين للرب  
لئن عدت الاحساب للفخر أو غدت      تطاول بالانساب سياره الشهب  
فما نسبي الا انتسابي اليكم      وما حسبي الا بأنكم حسبي

## حسين مني وأنا من حسين عليه السلام

### السؤال:

أسمع من كثير من الخطباء على منبر الحسين عليه أفضل الصلاة والسلام أحاديثاً جمّة يذكرونها عن النبي صلى الله عليه وآله ومن جملتها هذا الحديث: حسين مني وأنا من حسين، وكلّما أمعنت النظر واكثرت من التفكير فيه لم أصل الى حد يوقفني عنده، فاعلم في قوله صلى الله عليه وآله «حسين مني» هو ان الحسين ولد من فاطمة عليها السلام وفاطمة ابنة الرسول صلى الله عليه وآله ولكن يقف حدّي أتحرج في تفكيري ويختلف عقلي في تفسيرها.

### الجواب:

الاول: من المحتمل ان المراد به ما هو الدارج المتعارف حيث يقول الرجل لولده او أخيه او أحد أقربائه: أنا منك وأنت مني، ويستعمل في مورد الكناية من شدة الاتصال والقرب المقتضى للمودة والمحبة لانهما من شجرة واحدة ومتفرعات من اصل واحد، فيكون المراد والله العالم اني أنا والحسين من نور واحد وشجرة واحدة



أحبته ويحبني وأتصل به ويتصل بي؛ ويؤيد هذا المعنى شيوع هذا الاستعمال وكثرته والمشكوك يلحق بالأعم الأغلب، والذي يبعده انه معنى تافه لامزية فيه للحسين عليه السلام بل ويشاركه ابوه وأخوه بل سائر بنى هاشم، وسياق الكلام يقتضى ان يكون المراد بيان مزية تختص بالحسين من النبي صلى الله عليه وآله دون غيره.

✓ **الثانى:** ان يكون المراد - والله أعلم - المعنى الذى يقصد بقولهم النخلة من النواة والنواة من النخلة، وفي الشجرة بذرة منها توجد الشجرة، فيكون كناية عن كون الحسين عليه السلام قد انطوى فيه جميع كمالات الشجرة أى كمالات النبي صلى الله عليه وآله، ففيه كمالات النبوة المعنوية دون النبوة الظاهرية الرسمية، وهذا المعنى يؤيده مساعدة الاعتبار ومطابقة الحقيقة والوجدان، ويبعده لازمه اختلاف سياق الجملتين كما لا يخفى على المتأمل.

✓ **الثالث:** من المحتمل يكون المراد الاشارة الى ما هو المعلوم والمقطوع به من أنه لولا شهادة الحسين عليه السلام لما بقى للاسلام اسم ولا رسم فان أباسفيان ونغلاه (معاوية ويزيد)، حاربوا النبي صلى الله عليه وآله فى الجاهلية وحاربوه فى الاسلام لمحو الاسلام وطمس آثاره وأنواره وقد تسنى لهم ذلك بعد شهادة امير المؤمنين على عليه السلام واستقامة الامر لمعاوية بعد صلح الحسن عليه السلام، ولو تم الامر ليزيد كما تم لأبيه لمحى الاسلام بالتمام وأعاد الجاهلية على بكرة أبيها وبتمام معانيها، ولكن جزى الله الحسين عليه السلام عن الاسلام أحسن الجزاء فلقد حفظه بشهادته وفداه بدمه ودم الصفوة من أهل بيته وأصحابه الذين ما خلق الله لهم مثيلاً على وجه الارض لافى عصرهم فقط بل منذ خلقت الدنيا الى وقتك، هذا فبقاء شريعة الاسلام ونبوة النبي صلى الله عليه وآله من الحسين عليه السلام، وهذا المعنى عال شريف، وهو عين الحقيقة والواقع، وهى مزية اختصاص بهادون أبيه وأخيه فضلاً عن غيرهم؛ ولكن يبعده استلزامه اختلاف سياق الجملتين أيضاً، اذ يكون الحاصل حسين منى ولادة وشريعتى من الحسين بقاء واستدامة.

الرابع: وهو أعلى المعانى ولعله أصحّها وأجمعها وربما تتدرج تلك الوجوه في طيّه، وهو يحتاج الى بيان مقدمة تمهيدية تشمل على أمرين الاول: ان الولادة التي هي عبارة عن تكوّن شيء من شيء وانبثاق كائن من كائن آخر تقع في الخارج على ثلاثة أنواع:

(١): تولّد جسم من جسم ومادّي من مادّي كتولّد حيوان من حيوان ونبات من نبات ومعدن من معدن ومنه تولد انسان من آخر، فيتحقق انتزاع النبوة والأبوّة والأمومة، وهذا هو التوالد الجسماني المحض:

(٢): تولّد روح من جسم كتولّد ارواح الحيوان من جسمه؛ وتوالد أرواح البشر من أجسامها على ما حقق في محله من ان النفس جسمانية الحدوث روحانية البقاء، وان الروح تتكون من جسم الانسان او الحيوان كما تتكوّن الثمرة من الشجرة. وأما أحاديث خلق الأرواح قبل الاجسام بألّفي عام فهي محمولة على معان أخرى من الحكمة العالية والمعارف المتعالية مما لا مجال لذكرها هنا، وهذه الولادة برزخ بين الولادة الجسمانية المحضة والروحانية المحضة التي يأتي ذكرها لأنها روحانية جسمانية.

(٣): تولّد مجرد وروح من روح كتولّد النفوس الكلّية من العقول الكلّية في قوس النزول وتولد العقول الجزئية من النفوس الجزئية وتولد النفوس الجزئية من الأجسام الشخصية في قوس الصعود، وقد قرر العرفاء الشاخصون والحكماء الالهيون أنه لا تنافي بين أن يتولد شخص من آخر بالولادة الجسمانية ويكون الوالد متولداً من ولده بالولادة الروحانية؛ فآدم ابوالبشر وابوالأنبياء وكذلك هو أب لخاتم الانبياء ﷺ بالولادة الجسمانية ولكنه متولد من محمد ﷺ بالولادة الروحانية، ولعل اليه يشير شاعر العرفاء او عارف الشعراء ابن الفارض: (١)

(١) ابن الفارض هو شرف الدين ابوالقاسم عمر بن علي الحموي المصري العارف المشهور صاحب القصيدة الثائية المعروفة = ثائية الصغرى والكبرى = توفي سنة: (٦٣٢) هـ بالقاهرة.

وانى وان كنت ابن آدم صورة فلى فيه معنى شاهد بأبوقى

وشاعر اهل البيت عليه السلام العمرى<sup>(١)</sup> يقول فى مدح امير المؤمنين سلام الله عليه :

أنت ثانى الآباء فى مبدء الدور      و آبـاؤه تعدّ بنوه  
خلق الله آدم من تراب      فهو ابن له وأنت أبوه

فآباه النبى بالولادة الجسدية كلّهم أبناءه وهى ولادة حقيقية بل أحق من الولادة الجسمية .

الثانى : ان الولاية أوسع دائرة وأعلى أفقا واكثر أثرا من النبوة : هنالك الولاية لله ؛ وأول ولاية ولاية الله جل شأنه ، ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾<sup>(٢)</sup> فولاية الله هى الولاية الكبرى ، وولاية النبى عليه السلام هى الوسطى ، وولاية أوليائه من سدرة المنتهى وجنة المأوى ، ومن هنا قالوا ان الولاية أعمّ من النبوة وكلّ نبى ولى ولاعكس ، والنبوة تحتاج الى الولاية والولاية لا تحتاج الى النبوة .

إذا تمهّدت هذه المقدمة وما تنطوى عليه من الأمرين النيرين ظهر لك معنى الحديث الشريف بالوجه الاكمل : وهو «حسين منى» بالولادة الجسمانية «وانا من حسين» بالولادة الروحانية فان الحسين بوجوده السعى الكلّى الأرجى العينى لاذهنى المفهومى هو الحائز بشهادته الخاصة ، وامامته العامة لمقام الولاية العظمى ، والفائز بالقدح الأعلى من سدرة المنتهى وهذه هى مجمع الولايات وغاية الغايات ، ومنها تنبثق وتتولد جميع النبوات ، فلا جرم ان حسيناً من محمد عليه السلام ومحمد من حسين عليه السلام .

محمد النبى من الحسين الولى ونور النبوة ينبثق من نور الولاية ثم يصير النور

(١) انظر هامش صفحة : (٣٤) من هذا الكتاب .

(٢) سورة آية : ٢٥٧ .

واحدًا، وهنا تزول الحيشيات وتسقط الاعتبارات وليس الا الله جلّ جلاله أنواره وتجلياته، فأطفأ السراج فقد ظهر الصباح لدى عينيّن وزال كل فرق وفارق من البين، و وصل الكلام الى مقام لا تحتمله عقول الانام، وهنا أسرار وأكوار لا يجوز نشرها وذكرها، وكيف كان فهذا الحديث من جوامع كلمه صلوات الله عليه، والحمد لله وليّ الالهام في البدء والختام.



## الحسين عليه السلام كتاب الله التكويني

جرت عادة الصحف منذ سنوات أن تفرّد عدداً خاصاً في الحسين سلام الله عليه عند رأس السنة مستهل محرم من كل عام فيستنهضون أقلام الكتاب و يشحذون عزائهم لتحبير المقالات ، فيأخذ كل كاتب او شاعر او خطيب ناحية من نواحي واقعة الطف ويكتب فيها ما تلى عليه قريحته و تواتيه قدرته ، وكنا كتبنا في فواتح عدة من الصحف في مستهل السنوات الغابرة ما لو جمع لجاء مؤلفاً مستقلاً وكتاباً فذاً ، أما لو جمع ما كتبه العلماء والأدباء والشعراء والخطباء في تلك الفاجعة . نعم لو جمع كل ما قيل في تلك الفاجعة الدامية من بدء حدوثها الى اليوم لأستوعب الوف الكتب والمؤلفات وبرزت منه دائرة معارف كبرى لم يأت لها الدهر بنظير ، وليس هذا هو الغرض من كلمتي هذه وانما المقصود بالبيان: أن نهضة الحسين عليه السلام على كثرة ما نظم الشعراء فيها مما يجمع مئات الدواوين وأكثر منها الخطب والمقالات والوف المؤلفات هل ترى أن كل ذلك وجميع اولئك أحاطوا بكل مزاياها؟ وأحصوا جميع خصائصها وخفاياها؟ و وصلوا الى كنه أسرارها وعجائبها؟ كلاً فان اسرار تلك الشهادة ومزاياها لاتزال تتجدد بتجدد الزمان

وتطلع كل يوم على البشر طلوع الشمس والقمر لا ينتهى أمدّها ولا ينتفى نورها ولا يحدّ سورها ولعل أقرب مثل يضرب للحسين عليه السلام هو كتاب الله المجيد، فان هذا الفرقان المحمدى على كثرة تفاسيره وشرح نكاته ودقائقه وغوامض حقائقه واعجازه وبلاغته وباهر فصاحته وبراعته لا يزال كنزاً مخفياً، ولا تزال محاسنه تتجدد واسراره تتجلى، وفي كل عصر وزمان يظهر للمتأخر من اشاراته ومغازيه ما لم يظهر للمتقدم، فكأنه يتجدد مع الدهر ويتطور بتطور الزمان.

نعم القرآن كتاب الله الصامت والحسين عليه السلام كتاب الله الناطق، القرآن كتاب الله التدوينى والحسين «كتاب الله التكوينى» وكل من الكتابين صنع ربوبى وعمل الهى، نعم كل الكائنات صنع ربوبى ولكن الحسين عليه السلام والقرآن صنعهما للتحدى والاعجاز، وما تحدى الله بصنعه يعجز البشر عن الاحاطة به واستيعاب مزيائه وأسراره وبدائع أحكامه وحكمته.

القرآن يملئ على البشر فى كل زمان أسرار الكون وخبايا الطبيعة ودقائق الفطرة، ونهضة الحسين عليه السلام فى كل محرم من كل سنة بل فى كل سنة تملئ على الكائنات عجائب التضحية وغرائب الاقدام والثبات ومقاومة الظلم ومحاربة الظالم، تلقى على العالم دروس العزة والاباء والاستهانة بكل عزيز من نفس او مال فى سبيل نصره الحق وقمع الباطل والدفاع عن المبدء والعقيدة، يلقى على الواعين دروس الاخلاق الفاضلة والانسانية الكاملة، والسجايى العالية والملكات الزاكية وكل ما جاء به القرآن والسنة من الخلق العظيم والنهج القويم، ولكن جاء بها القرآن قولاً وطبقها الحسين عليه السلام عملاً وأبرزها للناس يوم الطف عياناً، أتريد أن تتعرف بناحية مما صنع الحسين عليه السلام يوم الطف؟ أنظر الى الكتاب الكريم فان أقصى ما طلبه من العباد فى باب الجهاد هو الجهاد بالنفس والمال فقال تعالى: ﴿جَاهِدُوا

بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ»<sup>(١)</sup> والحسين سلام الله عليه لم يقنع بهذا حتى جاهد بماله ونفسه وأولاده وعياله وأطفاله والصفوة من صحبه وأسرته. صنع الحسين عليه السلام يوم الطف صنع العاشق الوهّان، فضحّي في سبيل معشوقه كلما اعزّ وهان كان الله تعالى أعزّ شيء عند الحسين عليه السلام، فأعزه الله صار ثار الله في الأرض والوتر الموتور. نعم قلنا ولا نزال نقول ان نهضة الحسين عليه السلام لا تحصى أسرارها ولا تنطفي أنوارها ولا تنتهي عجائبها:

وعلى افتتان الواصفين بوصفه يفنى الزمان وفيه ما لم يوصف

فصلوات الله عليك يا «أبا عبدالله» وعلى نهضتك المقدسة التي حيّرت الافكار وأذهلت العقول وأدهشت الالباب. وأعجزت عن الاحاطة بها كل كاتب وكتاب، على مرّ الدهور وتمادى الاحقاب.

---

(١) سورة ٩ آية: ٤١. ومما هو جدير بالذكر هنا أنه ينبغي للفقهاء أن يتكلموا حول الجهاد بالمال في سبيل الله تعالى وما المراد من ذلك؟ كما نرى أن في كثير من الايات قدم الله تعالى الجهاد بالاموال على الجهاد بالانفس فينبغي التكلم والتحقيق في فروعات ذلك والتوضيح والتشريح فيها فانا لانجد في كتبنا الفقهية أن يتعرض الفقهاء لهذا المطلب المهم بل الهم مستقلا هذا كتاب الجهاد من كتبنا الفقهية بين أيدينا ليس في باب في فروعات الجهاد بالمال والتحقيق حولها أولا ثم التكلم في الجهاد بالانفس ثانياً ولعل الله تعالى ان يقبض بعد ذلك من الفقهاء من يقوم لتحمل اعباء هذه المهمة وهو الموفق.





## موقف الحسين عليه السلام واصحابه يوم الطف

لقد وقفوا في ذلك اليوم موقفاً الى الحشر لايزداد الا معالياً

وذاك لأن موقفهم ذلك اليوم ما كان عملاً من أعمال الأنام وحادثة غريبة من حوادث الايام بل كان عملاً ربوبياً، وطلسمها الهيا.

نعم هي دروس الالهية، وتعاليم روحية، أملاها على جوامع الجبروت وصوامع الملكوت، لأجيال الأبدية، وأحقاب السرمدية، وأعقاب البشرية اكبر أستاذ الهى، ومعلم ربوبى مع سبعين نفر من اهل بيته وخاصته، وخريجي جامعته، ما فتح الدهر سمعه وبصره على مثيل لهم قط.

وقفوا ضحوة من النهار على تلال الطف فألقوا على الأملاك والأفلاك والأرض والسماء والأنس والجن دروساً طاشت لها الاباب، وذهلت عندها البصائر، ذاك لأن تلك الدروس ما كانت اقوالاً وكلمات؛ والفاظاً وعبارات بل كانت أعمالاً جبّارة، وتضحيات قهارة، وعزائم ملتبهية؛ خاضوا لجحج غمرات البلاء شعلاً نارية بل نورية التمع منها فى آفاق الأبدية سطور تسجل احتقار هذه الحياة مهما كانت شهيةً بهيئة، وتبرهن أنها مهما غلت وعزت فهي أرخص ما يبذل فى سبيل المبدء،

وأهون ما ينبذ في طريق الشرف والكرامة وسمو العقيدة ونبالة الذكر الخالد والمجد المؤبد، وليست القضية قضية تقابل بين مزاج يعمل للاربيحية والنخوة ومزاج يعمل للمنفعة والغنيمة ونزاع بين العقائد عراك بين الكفر والايان. وحراب بين الشرك والتوحيد بل بين الدين والجهود، والروح والمادة والفضيلة والذيلة.

نعم الحروب التي كانت بين محمد ﷺ وأبي سفيان في بدر وأحد والأحزاب سوى أن الاول ظفر بالثاني بالغالبية وفي محاربة الحسين ﷺ ويزيد يوم الطف ظفر الأول بالثاني بالمغلوبة فانعكست القضية هنا فصار المقتول هو القاتل والمغلوب هو الغالب، المقتول غالب والقاتل مغلوب<sup>(١)</sup> نعم كان القراع والصراع على ذلك المبدء أولاً وأخيراً، ولولا نهضة الحسين ﷺ وأصحابه يوم الطف لما قام للاسلام عمود ولا أخضر له عود، ولأماته أبوسفيان وابناء معاوية ويزيد في مهده، ولدفنوه من أول عهده في لحده. ولعل مراد القاتل بالنخوة والحمية هذه المعاني السامية ولما ضاقت عليه العبارة رمز اليه بالاشارة، وعلى كل فالمسلمون جميعا بل والاسلام من ساعة قيامه الى قيام الساعة رهين شكر للحسين ﷺ وأصحابه<sup>(٢)</sup> على ذلك الموقف الذي أقل ما يقال فيه.

«لقد وقفوا في ذلك اليوم موقفا الى الحشر لايزداد الا معاليا»

(١) قال الشيخ الاستاذ ﷺ في بعض كلماته النبوية: ان قضية الحسين ﷺ غالبية في صورة المغلوبة.

(٢) الحق ان يقال: ان الدعوة النبوية كملت وبلغت الى حد كما لها بقضية الحسين ﷺ وتضحيتها.

## هل البكاء على الحسين عليه السلام اغراء للشيعه ✓

هل في قراءة الخطيب للأخبار الواردة في ثواب البكاء على الحسين عليه السلام كما هو مذكور في محله من المقاتل الحسينية اغراء للشيعه يوجب حرمة قرائتها؟

### الجواب:

الأخبار الواردة في ثواب البكاء على الحسين سلام الله عليه أوزيارته فهي وان كانت عظيمة ولكنّه والله المجد والعظمة أعظم من ذلك ويستحق أكثر من ذلك ولكنّ اللازم على خطباء المنابر والذاكرين لرزيّة الحسين عليه السلام في هذا العصر الذي ضعفت فيه علاقة الدين وتجراً الناس على المعاصي وتجاهروا بالكبائر أن يفهموا ان الحسين عليه السلام قتل وبذل نفسه لأجل العمل بشعائر الدين ، فمن لا يلتزم بأحكام الاسلام ويتجاهر بالمعاصي فالحسين عليه السلام منه برىء كبرائته من يزيد وأصحاب يزيد ، وأما ذكر أخبار الثواب فقط ففيها أعظم الاغراء ، وقد تنبّه كثير من الكتاب وذوى الألباب ونشروا ذلك من الصحف حتى أن بعضهم كتب مقالاً واسعاً في هذا المعنى وجعل العنوان (جنائتنا على الحسين) وحقاً ان أكثر أعمالنا جنائية عظمي على الحسين عليه السلام ولا مجال للبيان أكثر من هذا ، وفقكم الله لكل عمل صالح بدعاء .



## التضحية في ضاحية الطف

انّ التضحية والمفادات التي تسامى وتعالى بها امام الشهداء وأبوالأئمة يوم  
الطف من أى ناحية نظرت اليها، ومن كل وجهة اتجهت لها متأملاً فيها أعطتك  
دروساً وعبراً، وأسراراً وحكماً تخضع لها الالباب وتسجد في محراب عظمتها  
العقول، واقعة الطف وشهادة سيّد الشهداء واصحابه في تلك العرصات كتاب  
مشحون بالآيات الباهرات والعظات البليغة فهي :

كالبدر من حيث التفت وجدته      يهدى الى عينيك نوراً ثاقبا

أو:

كالشمس في كبد السماء ونورها      يغشى البلاد مشارقاً ومغرباً

أو:

كالبحر يمنح للقريب جواهرها      غرراً ويبعث للبعيد سحائبها

هذه الدنيا وشهواتها ولذائذها وزينتها وزخارفها التي يتكالب عليها البشر  
ويتهاوى على مذبحها ضحايا الانام، هذه الدنيا التي اتخذها كل واحد من الناس

ربّاً وصار عبداً لها ولمن في يده شيء منها فلعبت بهم ولعبوا بها، هذه الدنيا وشهواتها التي أشار جلّت عظمتها إلى جمهرتها بقوله تعالى: ﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ﴾<sup>(١)</sup> كانت كل هذه النفائس الدنيوية قد توفر للحسين عليه السلام أكملها وأجملها: من المال والبنين والنساء والخيول المسمومة مضافا إلى ما كان له من العز والكرامة وكل مؤهلات الشرف والتقدير التي استحقتها بحسبه ونسبه وبيته ومواهبه وقد كان في ذلك العصر لا يوازيه ولا يداينه أحد في دنيا المفاخر والمآثر، الكلّ يعترف ويعرف ماله من عظيم القدر ورفيع المنزلة؛ فسلم المجد والصعود إلى السماء بيمينه، ومفاتيح خزائن الدنيا في قبضة شماله. ومع ذلك كلّه فحين جدّ الجدّ وحقّت الحقيقة بذل كل ذلك وضحي به في ضاحية يوم الطف، وفي سبيل المبدء كان أهون شيء عليه كل تلك النفائس، وما اكتفى حتى بذل نفسه وجسده ورأسه وأوصاله وأولاده وكل حبيب له وعزيز عليه في سبيل حبيب الأعلى ومعشوقه الأول، أفليس هو الجدير والحرى بأن يقول؟:

وبما شئت في هواك اختبرني	فاختارى ما كان فيه رضاكا
يحشر العاشقون تحت لوائى	وجميع الملاح تحت لواكا
واقتباس الأنوار من ظاهرى	غير عجيب وباطنى مأواكا

## ساعة الوداع لسيّد الشهداء ﷺ

كلّما ازداد الشئ عظمة وتعالى خيراً وبركة، وتوفّرت غرر أوصافه من جميع أطرافه، وتسامت معاليه من كل مناحيه ازدادت حيرة العقول فيه، وقصرت الأفهام عن ادراك كنهه وأداء حقّه، هناك وما أدريك ما هناك، تقف الأفهام، وتنكسر الاقلام، وتطيش الالباب، وتوصد الابواب دون الدخول الى مجاز حقيقته وحقيقة مجازه، وحلّ ألغازه، ومعرفة سرّ اعجازه مهما أطنبت وأطالت، ومهما أنشأت وقالت، فان قصارها الاعتراف بالتقصير بل القصور عن التعبير والتصوير.

✽ خذ اليك مثلاً على ذلك هذا القرآن العظيم فقد مضى على نزوله من المبدء الأعلى من السماء الأسمى الى هذه الارض السفلى زهاء أربعة عشر قرناً ألف سنة وزهاء أربعمئة عام، وفي كل عام من الصدر الاول الى اليوم تنشر عنه المقالات وتؤلّف المؤلّفات، مطوّلة ومختصرة عن بلاغته وفصاحته، واعجاز آياته ودقائق نكاته، وربما ينوف هذا النوع من المؤلّفات على الألوف بل عشرات الألوف؛ ولكن أترى ان جميع اولئك الكتبة بلغوا من عظمة مقداره عشر معشاره؟ او وزنوا دانقاً من قنطاره؟ او انتهلوا القطرة من بحره؟ او اهتبلوا الذرّة من ذروته؟ لا ولا



وكلا ولقد احسن العارف ابن الفارض فيما فرض في احدى عرفانياته حيث قال :

وعلى افتتان الواصفين بوصفه      يفنى الزمان وفيه ما لم يوصف

ولعل من قال ان القرآن لم يفسر حتى الآن لم يبالغ فيما قال كل ذلك لتعاضم القرآن وتساميه ، وارتفاع أفق أسرارهِ عن أفق ادراك البشر .

ومن هذا القبيل وعلى هذا السبيل فاجعة الطف التي حدثت عام احدى وستين هجرية ، ولا يزال المؤرخون وأرباب السير والمقاتل والفلاسفة والأدباء وكتبة الشرق والغرب يكتبون عنها باحثين عن جريان سيرها وتسلسل اسبابها ، وأليم وقعها ، وعظيم هولها نظماً ونثراً ، وتمثيلاً وتحليلاً ، حتى لو أمكن تعداد نجوم السماء ، وجاز الصعود الى الجوزاء أمكن احصاء كل ما قيل وما نظم وما نثر في هذه الحادثة النكراء التي ما حدث في عصر من العصور نظيرها ولا حدث التاريخ بمثلها ، ولكن كأن كل من كتب فيها اوجز او أطنب وقصر او أطفل ما اعترضها الا من ناحيتها السطحية ولا تناولها الا من وجهتها التاريخية ، وما أقل من استطاع سبر جرحها الدامي وغورها العميق ، وأسرارها الغامضة من كل ناحية من نواحيها وكل فصل من فصولها ، لانه على الغالب غير مستطاع لهم ولا تصل الى أقله أكثر او اكبر مداركهم .

على القاعدة التي افتتحنا بها كلمتنا من أن الشيء كلما ازداد عظمة تزداد فيه الحيرة ، فترتك الافهام ، وتقف الاقلام ، وتعجز الارقام ، قل لى بربك: ريشة أى رسّام مصور مهما كان فناً بارعاً ومصوراً ماهراً يستطيع أن يمثل ويصور لك حالة الحسين سلام الله عليه بعد الظهر بساعتين من يوم عاشوراء بعد مصرع جميع أولاده واخوته وبنى أخيه وبنى عمومته جعفر وعقيل وجمهرة أصحابه حتى الاطفال والشباب الذى لم يبلغ الحلم ، فهاهى جثتهم على رقعة الارض المحمّرة

بدمائهم في حرّ الهجير تصهرهم الشمس نصب عينه بين المعارة والمخيم ، وقد خفقت أجنحة النيّبة على رأسه ، وجراحاته تشخب دما ، وقد بنى عليه درعه بنيانا ، وحال العطش بينه وبين السماء كالدخان ، ولما رأى انه لم يبق بينه وبين الشهادة الاسويعة ، ليس بينه وبين هبوط جسده المبضع الى الارض وعروج روحه المعذبة الى السماء ، نعم لم يبق الا هذه الحملة الاخيرة يدخل الى الميدان ثم لا يخرج منه الا ورأسه على السنان .

نعم من ذا الذى يقتدر أن يصوّر لك الحسين عليه السلام وقد تلاطمت امواج البلاء حوله ، وصيّت عليه المصائب من كل جانب ، وفي تلك الحال عزم على توديع العيال ومن بقى من الاطفال ؛ فاقرب من السرايق المضروب على حرائر النبوة وبنات على علي عليه السلام والزهراء عليه السلام ، فخرجت المخدرات من الخدود كسرب القطاء المذعور ، فأحطن به وهو سابح بدمائه ، فهل تستطيع أن تتصور حالهن وحال الحسين عليه السلام في ذلك الموقف الرهيب ولا يتفطر قلبك ؟ ولا يطيش لبك ؟ ولا تجرى دمعتك ؟ أما أنا فيشهد الله وكفى به شهيداً أنى اكتب هذه الكلمات عصر هذا اليوم من محرم سنة : (١٣٧٣) هو ولعلها الساعة التى وقف فيها سلام الله عليه لوداع اهل بيته اكتب والقلب يرتجف ، والقلم يرتعش والعين تدمع والحشا تذوب وتلاشى . لأدرى كيف أعبر ؟ وكيف أصوّر ذلك الموقف المهول ؟ وأعجب كيف لم تسقط السماء على الأرض أسى وحزنا ولوعة وشجواً ؟ غيرة الله وحجته يريد ان يرتحل من هذه الدنيا ويترك هذه الحرائر المخدرات فى تلك الصحراء ، يتركهن فى الصحراء بين جثث القتلى ومصارع فتيانهن ، وبين الوحوش الكاسرة التى قتلت رجالهن وأطفالهن ، تدبر ما شئت وفكر ما وسعك التفكير ، وتأمل كيف حاله سلام الله عليه فى فراقه لهن وهن بذلك الوضع الشائك ، وكيف حالهن فى فراقهن له وهو غيرة الله ، وهن ودائع الله ، وودائع رسوله ، تجسّمت للحسين عليه السلام عند التوديع

فى تلك البرهة القصيرة، وتمثل له كل ما تصبه سحائب المصائب على هذه الحفنة من اليتامى والنسوة الثواكل اللاتى مافيهن الامن فقدت عزيزها من ولدا وأخ او زوج وكم فيهن من فقدت كل اولئك وكل عميد لها وزعيم.

مشى الدهر يوم الطف أعمى فلم يدع عميداً لها الا وفيه تعثرا

تمثل للحسين عليه السلام حالهن من ساعته تلك الى رجوعهن الى المدينة، وأشد ما يشجيه ويبكيه لو كان مجال للبكاء ما يمرّ عليهن تلك الليلة ليلة الحادية عشر وصبحها يوم الرحيل مفكراً من يراقبه تلك الليلة الحادية عشر وصبحها يوم الرحيل مفكراً من يراقبن تلك الليلة فى تلك الصحراء ومن يحمين ومن يطعمهن؟ ومن يسقين؟

نعم وهو سلام الله عليه امام كل هذه الخواطر صابر، وبينما هو يودّع ودائع النبوة ويأمرهن بالصبر<sup>(١)</sup> اذا استعجله جيش بنى امية وناداه مناديهن: للنزال ودخل خيمة النساء فودّعنه ولسان حال كل واحدة يقول:

ودّعته وتودّى لو تودّعنى روح الحياة وانى لا أو دعه

(١) رجع الحسين عليه السلام الى حرمة مرة اخرى وودعهم وامرهم بالصبر وودعهم الثواب والاجر وامرهم بلبس أزهرهم وقال لهم استعدوا للبلاء واعلموا ان الله حافظكم وحاميكم وسينجيكم من شر الاعداء ويجعل عاقبة أمركم الى خير ويعذب اعدائكم بانواع البلاء ويعوضكم الله عن هذه البلية أنواع النعم والكرامة فلا تشكوا ولا تقولوا بألستكم ما ينقص قدركم ثم توجه الى قتال اعدائه.

قال عمر بن سعد: ويحكم اھجموا عليه مادام مشغولاً بنفسه وحرمة والله ان فرغ لكم لاتمتاز ميمتكم عن ميسرتكم، فحملوا عليه يرمونه بالسهام حتى تخالفت السهام بين اطناب المخيم وشك سهم بعض أزر النساء فدهشين وارعبن وصحن ودخلن الخيمة ينظرن الى الحسين عليه السلام كيف يصنع فحمل عليهم كالليث الغضبان فلا يلحق احداً الا يعجه بسيفه فقتله والسهام تاخذه من كل ناحية وهو يتقيها بصدرة ونحرة انظر مقتل الحسين عليه السلام او حديث كربلا ص ٣٢٣ ط ٢ النجف، لسيدنا الحجة السيد عبدالرزاق المقرم النجفى وجلاء العيون للسيد عبداللہ الشبر رحمہ اللہ ج ٢، ص ٢٠٥ النجف. يظهر من قوله عليه السلام وأمرهم بلبس أزهرهم... أنه أمرهم بحفظ حجاب نسائهم.

### هل تكلم رأس الحسين عليه السلام؟

نسمع من الذاكرين أن رأس الحسين عليه السلام قد تكلم غير مرة ويروون بذلك أخباراً شتى ورواياتاً مختلفة كخبر زيد بن أرقم وابن وكيدة وغيرهما، ويروون أنه قد تكلم في مجلس يزيد، فهل هذه الاخبار صحيحة أم لا؟ فان كانت صحيحة فهل يمكن ان يقع مثل هذه المعجزة العظيمة الخارقة للعادة بم رأى من الناس و مسمع ولا يرتدع منهم أحد؟ أو يرميه بالسحر كما رموا النبي ﷺ بذلك؟ أو يغالون فيه كما غالوا في الامير عليه السلام لما ظهرت على يديهما بعض المعاجز؟ فان التاريخ لم ينقل لنا شيئاً من ذلك، وهل يجوز أن يكون جميع الذين شاهدوا ذلك الامر العظيم معاندين مكابرين؟ هذا ما نرجو الجواب عنه، ولكم جزيل الاجر والثواب.

#### الجواب:

نعم خبر زيد بن ارقم<sup>(١)</sup> وابن وكيدة مروى كلاهما في بعض الكتب المعتبرة،

(١) ومما هو جدير بالذكر انه لا بدع في القدرة الالهية والحكمة الربانية بان مكنت رأس الامام المظلوم

← الباذل مهجته في سبيل الله واحياء دينه واقامة توحيده من الكلام للمصالح التي تقصر عن الوصول الى  
 كنهها ولا يحيط عقولنا بجميع جهاتها بعد ان اودعت في «الشجرة» قوة الكلام مع نبي الله موسى بن  
 عمران عليه السلام عند المناجات كما نص عليه في القرآن (سورة ٣٨ آية ٣٠) وهل يقاس الشجرة برأس  
 المنحور في طاعة الرحمن واطاعة السبحان؟ ... كلاً. وقد نص القرآن الكريم بانطاق الجوارح وتكلم  
 الاعضاء من البشر يوم النشور بما فعلته في دار الغرور وقال تعالى: ... شهد عليهم سمعهم وابصارهم  
 وجلودهم ... وقالوا الجلودهم لم تشهدتم علينا قالوا انطقنا الله الذي انطق كل شيء ... (سورة ٤١ آية ٢٠ و ٢١)  
 وقال تعالى: يوم تشهد عليهم السنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون (سورة ٢٤ آية: ٢٤).  
 وحمل هذه الايات وغيرها على خلاف ظاهرها من دون حجة وبرهان مما لا يقبله العقل والوجدان مع  
 تأييد العلم والعيان في هذا الزمان ظواهر تلك الايات من القرآن ولذا لا يقدم على فتح باب التأويل  
 عليها من كان من اهل الايمان اللهم الآمن ليس هو من اهل العلم والفرقان وان يدعى التمسك بالقرآن .  
 فبعد تصريح القرآن بان الجوارح تتنطق وتتكلم وتشهد يوم الحشر باعمال الانسان فلا غرو في تكلم  
 الرأس الاظهر من سيد شباب اهل الجنان بقدره الله تعالى وانطاقه وهو بضعة من سيد الانس والجان .  
 وصدر هذه الكرامة الباهرة من ذلك الرأس المطهر ليتم على الظالمين الحجة ولكن طبع على قلوبهم وعلى  
 ابصارهم غشاوة . « ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة -سورة ٢ آية: ٧» .  
 ورئيس المحدثين الشيخ الصدوق عليه السلام كلمات تيرة صدع بها في جواب السلطان ركن الدولة عليه السلام لها  
 تعلق تام بهذا الموضوع لا بأس بنقلها لتزيد بصيرة للقارئ الكريم : وقد نقل في ترجمة الشيخ  
 الصدوق عليه السلام : ان السلطان ركن الدولة جلس يوماً على عرش السلطنة وشرع على الاطراء والثناء على  
 الشيخ الصدوق عليه السلام لانه رأى قبل ذلك اليوم بيانات الشيخ عليه السلام وتكلماته المذهبية على ضوء العلم  
 والمنطق . فاعترض احد الحضار على السلطان : ان اعتقاد الشيخ عليه السلام على ان رأس سيد الشهداء عليه السلام  
 يوم حمل على القنطرة كان يقرأ سورة الكهف فقال الملك : لم اسمع منه هذه المقالة ولكني أسأله فكتب  
 اليه يستفتيه ويسأله عن هذا المطلب فكتب الشيخ الصدوق عليه السلام في الجواب :  
 ان هذه الرواية محكية ممن سمع من رأسه المطهر انه يقرأ عدة آيات من سورة الكهف الا ان ذلك غير  
 منقول من أحد الائمة المعصومين عليه السلام ومع ذلك لا ننكره بل هو صواب لاءنا اذا جوزنا في يوم الحشر  
 تكلم أيدي الظالمين والعاصين وأرجلهم كما نطق به القرآن وقال تعالى : « اليوم نختم على أفواههم  
 وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون (سورة ٣٦ آية: ٦٥) فكذا يجوز أن ينطق رأس  
 الحسين عليه السلام ويتلو القرآن لكونه خليفة الله وامام المسلمين ومن شباب أهل الجنة وسيدهم وسبط  
 النبي ﷺ وابن وصيه وأمه فاطمة الزهراء سيدة نساء العالمين صلوات الله عليهم أجمعين بل انكار هذا  
 المطلب يؤل في الحقيقة الى انكار قدرة الله تعالى وفضل الرسول ﷺ والعجب ممن ينكر صدور امثال

والمراد هنا الاعتبار التاريخي لا الاعتبار الذى عليه المدار فى الاخبار التى يستنبط منها الاحكام الشرعية من الصحيح والحسن والموثق ، بل هو من قبيل قولنا تاريخ الطبرى وتاريخ ابن الاثير ، معتبران ، ويكفى فى هذا المعنى من الاعتبار للخبر أن ينقله مثل صاحب البحار والطريحي فى المنتخب ، فضلا عما لوراه السيد بن طاووس ، فى اللهوف او الشيخ المفيد ، وفى الارشاد ونظرائهم ، والظاهر ان مثل هذه الكرامات (ولا تسمى معجزات) على تقدير صحة وقوعها ما وقعت بمرأى من عامة الناس وانما هى خصوصية لبعض الافراد الناقلين لها لحكمة هناك اما مجهولة لنا او معلومة ، وعلى تقدير وقوع شىء من ذلك بين امة من الناس وجمهرة من البشر ،<sup>(١)</sup> فلا يلزم من ذلك ان يرتدعوا ، وكم وقعت من الانبياء معجزات بين

---

← هذه الامور ممن بكى عليه الملائك فى مصيبتهم وتقاطر الدم من السماوات فى رزيتهم وناح عليه الجن بأصواته ومن انكر هذه الاخبار خوارق العادات مع كونها صحيحة فيجوز له انكار جميع الشرائع والمعجزات الصادرة من النبى ﷺ والائمة ﷺ بل وجميع الضروريات الدينية والدينيوية فانها ايضا قوية السند صحيحة الطرق قد حصل لنا العلم بمضامينها .

اقول وليعلم بعض شباب العصر الذين لم يطلعوا على حقائق القرآن ولم يخوضوا فى المطالب الدينية ان انكار تكلم رأس سيد الشهداء ﷺ على القناة وصدور بعض خوارق العادات من ذلك الرأس المطهر وكذا انكار بعض ما نقل من طريق الاحاد عن الصديقة الطاهرة ﷺ من الاعمال والكرامات الخارقة للعادة وان لم يخرج المنكر عن مذهب التشيع وريقة الاسلام ولكن هذا الانكار وسلوك هذا الطريق العور يفضى بالآخرة الى انكار المتواترات والضروريات ويتورط الانسان فى المسالك الوعرة والمهالك المظلمة والغياب المدهشة : من انكار المعاد وحشر الاجساد وامثال ذلك . ويعلموا يقيناً أن شيوع انكار هذه المنقولات بطريق الاحاد بينهم ليس الا من ناحية اعداء الدين وخصماء الاسلام للاخلال تدريجاً الى الاعتقادات الضرورية ومحو الاساسيات عن قلوبهم واذهانهم ونسفها ليصلوا الى مقاصدهم المشومة ونياتهم الممقوتة وتسلبوا على شئون الامة كلها ألا قاتل الله اذئاب الاستعمار وقد تداخلوا فى جميع شئوننا وأمورنا وافسدوا اخلاق الامة لاستجلاب ميول اسيادهم أئمة الكفر والطفيان وانبياء الشر واعوان الشيطان . خذلهم الله .

(١) كما يظهر للقارىء الفطن بعد الفحص والتأمل فى معجزات رسول الله ﷺ ان بعضا نادرا منها لم يكن

أهمهم فلم يرددوا حتى أصابهم العذاب ، وعدم ارتداعهم واصرارهم ليس بأعظم من اصرارهم على القتل من غير جرم ولا جناية ، وقد ورد في الاخبار المعتبرة ان رأس يحيى بن زكريا تكلم بعد قتله مع الجبار الذي أمر بقتله وقال له (انها لا تجل لك) عن المرأة التي تزوجها وأمرته بقتل يحيى فلم يرددع<sup>(١)</sup> وسرّ ذلك كله ان الحرص والشهوة والطمع اذا استحکم في النفس وصار خلقها وطبعها فيها لم يكن شيء من العبر والعظات مؤثراً فيها (وحبّ الشيء يعمى ويصم) فاذا شاهدت

→ ظاهرا لعموم الناس ومرآهم في كل الاوقات كتظليل الغمامة على راسه الشريف فانها كانت ظاهرة لبعض الناس دون بعض من غير فرق قبل البعثة وبعدها ويظهر ما ادعيته واضحا مكشوفاً لمن تتبع وتأمل معجزات رسول الله ﷺ وسيرته انظر الى قصة الراهب «بحيرا» في «بصرى» في مناقب ابن شهر آشوب (ره)، ج ١، ص ٣٦-٣٧ ط النجف. قال الراهب: انى لارى ما لاترون واعلم ما لاتعلمون... ولقد رايت له وقد اقبل نوراً امامه ما بين السماء والارض ولقد رايت رجالا فى ايديهم مراوح الياقوت او الزبرجد يروحونه وآخرين ينثرون عليه انواع الفواكه ثم هذه السحابة لاتفارقه... الخ يظهر من ملاحظتها ان هذه الخوارق العادات كان يراها الراهب وابوطالب ؑ دون غيرهما من قريش ثم شرع الراهب يخبرهم بمارآه.

والظاهر ان من هذا القبيل عدم الظل لرسول الله ﷺ وانه ايضا لم يكن بمرأى من عامة الناس فى عامة الاوقات. وغير خفى ان خوارق العادات الصادرة عن رسول الله ﷺ قبل البعثة تسمى «ارهاصات» وصدر عن رسول الله ﷺ ارهاصات كثيرة ذكر المؤرخ الشهير فريد وجدى المصرى مقدارا منها فى «دائرة المعارف» فى مادة «رهص» ج ٤، ص ٣٠٠، ط ٣ مصر، فراجع.

ومما ينبغى لفت النظر اليه هو ان الراس الاقدس قرأ القرآن فى حشد فى الناس ايضا كما نقل انه حينما نصب فى موضع الصيارفة وهنا لفظ المارة وضوء المتعاملين فاراد سيد الشهداء ؑ توجيه النفوس نحوه ليسمعوا بليغ عظاته فتحنح الراس الشريف تنحنحاً عالياً فاتجهت اليه الناس واعتزتهم الدهشة حيث لم يسمعوا راساً مقطوعاً يتحنح قبل يوم الحسين ؑ فعندها قرأ سورة الكهف الى قوله تعالى : «انهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى ولا تزد الظالمين الا ضلالا». انظر مقتل الحسين للمقرم، ص ٤٠٢، ط ٢ النجف.

(١) كما نقل الحجاج بن يوسف الثقفى بعد ما قتل التابعى الكبير جهيز العلماء وعالم الشهداء ومن لم يكن على الارض احد الا وهو محتاج الى علمه اعنى سعيد بن جبیر (رض) وسقط راسه الشريف الى الارض قال : «لا اله الا الله» ،

فهل ارتدع ذلك الظالم الغشوم ؟ = كلا وكلا ، قتله سنة : (٩٥) هـ بواسط ودفن فى ظاهرها وقبره بها .

النفس من تلك الغرائب شيئاً انصرفت عن التفكير به وترتيب الاثر عليه او  
تصرفت فيه بالتأويلات وصرفته عن وجه الحقيقة ، وان أمة تقتل عترة نبيها  
وتسبي عياله لاتستبعد عليها جهود معجزة له اوكرامة ، ولو أنعمت النظر في رجال  
عصرنا الحاضر وما يرتكبون من الجناية على هذه الامة المسكينة وما يقترفون  
من الخيانة والعدو لحقوقها حتى اسقطوها في هوة الافلاس والفقر المدقع والهلاك  
المؤبد لوجدت من أبناء عصرك وسماسة مصرع المتربّعين على دست الحكم بقوة  
الظالم الغاشم وعدو العرب والاسلام ما هو أشنع وافظع ممّا يحدثنا التاريخ عنه من  
أبناء العصور الغابرة وابناء الملوك الجائرة ، فلا تستبعد شيئاً بعد الذي تراه بعينك في  
زمانك وأوطانك والسلام .





## هل كان خروج الامام عليه السلام القاء النفس الى التهلكة ؟

ما تقول في خروج امير المؤمنين ارواحناه فداه ليلة ١٩ رمضان مع علمه بقتل ابن ملجم له كما يظهر من كلامه لأُم كلثوم ، وكلامه لابن ملجم : لو شئت لا خبرتك بما تحت ثيابك ، وقصة أوز وغير ذلك من الدلالات ، وهل هذا الخروج من باب القاء النفس الى التهلكة ؟

### الجواب:

معاذ الله ان يكون ذلك من باب القاء النفس الى التهلكة بل هو على الاجمال من باب الجهاد الخاص على الامام لا الجهاد العام على عموم الاسلام. يعنى انه من باب المفادات والتضحية والتسليم لامر الله سبحانه في بذل النفس لحياة الدين وتمييز الحق من الباطل ، ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حى عن بينة ، ويميز الله الخبيث من الطيب ومن هذا الباب اقدام الحسين عليه السلام على الشهادة مع علمه بأنه مقتول لاحالة .

ولاشك انهم سلام الله عليهم كانوا يعلمون بكل ذلك باخبار النبي صلى الله عليه وآله وسلم وحياً ،

ولكن يحتملون فيه ان يتطرق اليه البداء ويكون من لوح المحو والاثبات وان يكون ثابتا خلافه في العلم المخزون المكنون الذى استأثر الله سبحانه به لنفسه فلم يظهر عليه ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا ، وباب البداء باب واسع لا مجال هنا لشرحه ، وفي هذا كفاية ان شاء الله .

### سؤال عن تضحية أصحاب الحسين عليه السلام

ذكر المؤرخون وأهل السير بأن الحسين عليه السلام أحل أصحابه من بيعته يوم كربلاء وأذن لهم بالانصراف وقد أبوا إلا مواساته ، فان صح ذلك فكيف يحلّهم من بيعته والحال انه خلاف الضرورة من دين المسلمين : من مات وليس في عنقه بيعة لامام زمانه مات ميتة جاهلية ؟ فكيف يأمرهم عليه السلام بذلك ؟ ويقول لهم أنتم في حل من بيعتي مع ما يترتب عليه من المحذور وهو ميتة الكفر ، ثم أليس الجهاد معه واجب ؟ وحفظه عليه السلام على الأمة واجب ؟ فكيف يأمرهم بترك الواجب وقد صمّموا على الجهاد والدفاع عنه حتى الممات ؟ ولما كان امره واجب الطاعة فكيف لم يتفرقوا عنه حينما أمرهم بالتفرق عنه ؟ فبقائهم معه مع امره بالتفرق عنه معصية و حاشاهم المخالفة لامر امامهم ونهيه وهم العالمون بأن طاعته واجبة .

وان قيل : انه اراد اختبارهم واقامة الحجة عليهم . فيقال : هذا لا يصح لان الاختبار انما يصح مع مشكوك الحال او معلوم النفاق عند المختبر (بالكسر) لتتم الحجة عليه في ذلك الحال ، أما هؤلاء الصفوة والعلماء الابرار فان ذلك لهم من قبيل تحصيل الحاصل لانهم رضوان الله عليهم بأعلى مراتب الايمان والتقوى وانهم

لم يطلقوا حلائلهم ولم يعرضوا عن زهرة دنياهم ، ويناصروا الحسين عليه السلام الآ وهم على بصيرة وعلم من أنه عليه السلام امام تجب طاعته وتحرم معصيته ، فكيف يختبرهم بعد هذا الاخلاص والمعرفة الثابتة بوجوب طاعته ؟

### الجواب:

أن فاجعة الطّف قضية هي الوحيدة من نوعها واليتيمة في بابها خرجت عن جميع القواميس والنواميس ولا ينطبق عليها حكم من أحكام الشرائع السماوية ولا الأرضية لا الدينية ولا المدنية ، ولا ينفذ في فولاذها الحديدى (لماذا ولأن) قل لى بربك أىّ حرب فى العالم برز فيها سبعون نفرا زاء سبعين ألف اولئك عطاشا قد كظّهم الجوع والظّمأ وهؤلاء ملاءى البطون من الطعام والشراب ، اولئك مقسمة أفكارهم موزّعة ألبابهم بعيالهم وأطفالهم المعرّضة للنهب والسلب ، وهؤلاء وادعة نفوسهم مجتمعة افكارهم حيث لاعيال ولا أطفال ولا جوع ولا عطش ، قل لى بربك أىّ حرب يبرز فيها غلام لم يبلغ الحلم ولم يحجر عليه قلم التكليف بصوم وصلاة فضلا عن الجهاد فيأذن له عمّه <sup>(١)</sup> فى المبارزة ويتقدم الى سبعين الف من الابطال الامعة سيوفهم مشرعة رماحهم ، أفما كان اللازم بحكم الشرائع السماوية ان يقول له عمّه أنت غير مكلف بجهاد ولا دفاع ؟ ويجب علينا ان ندفع عنك لأن

(١) كقاسم بن الحسن عليه السلام خرج وهو غلام لم يبلغ الحلم فلما نظر اليه الحسين عليه السلام اعتنقه وبكى ثم استأذن فاذن له فبرز كأن وجهه شقة قمر ويده السيف وعليه قميص وازار وفى رجليه نعلان فمشى يضرب بسيفه فانقطع شمع نعله اليسرى وأنف ابن النبى صلى الله عليه وآله ان يحتفى فى الميدان فوقف يشد شمع نعله وهو لا يزن الحرب الا بمثله غير مكترث بالجمع ولا مبال بالالوف .

وكان خرج قبله اخوه لامه واييه ابوبكر بن الحسن عليه السلام وهو عبدالله الاكبر وأمه ام ولد يقال لها رملة فقاتل حتى قتل رضوان الله عليه . وكان عبدالله زوج سكينه بنت الحسين عليه السلام فقتل قبل ان يبنى بها انظر اعلام الورى ، ص ٢١٣ . انظر (مقتل الحسين) للمقرم ، ص ٣٠٦ ، ط ٢ النجف .

تدافع عنا، فكيف يأذن له عمّه العطوف الرؤوف حتى يقتل ويصرع نصب عينيه، ثم يبرزله أخ أصغر منه غلام<sup>(١)</sup> بل دون الغلام في أول الصبا وغضارة العمر وطراوة الشباب فيقتحم الميدان الذى ترتجف من رؤيته العقول والابدان، فيضربه أحد العتاة من عسكر العدو على رأسه ضربة صرخته وضربة أخرى على يده فأبأنها من المرفق وبقيت معلقة، فنادى واعماه وعمّه ينظر اليه فيسرع اليه قائلاً: عزّ على عمّك ان تدعوه لا يجيبك او يجيبك فلا يغنى عنك هذا يوم كثر واطره وقلّ ناصره، ويبقى الغلام يتفحص برجليه حتى يموت، قل لى بربك اى حرب برزت فيها ربات الحجال الى القتال واشتبتكت مع الرجال وحملت على الابطال بعمود الحيمة.

قل لى بربك أى حرب منع فيها العدو الماء حتى عن النساء والأطفال فانّ الطاغى معاوية<sup>(٢)</sup> وان سبق الى ذلك فى صفين ولكن لم يكن فى معسكر امير المؤمنين عليه السلام سوى الرجال، قل لى بربك أى حرب حملت الرؤوس فيها على اطراف الرماح يطاف بها من بلد الى بلد، فانّ الجبت والطاغوت معاوية وان حمل اليه رأس الصحابى الجليل عمر وبن الحنظل الخزاعى وهو اول راس حمل فى الاسلام ولكن ما حمل على الرمح ولا طيف به فى البلدان.

قل لى بربك أى حرب فى الاسلام بل وفى الجاهلية حملت فيها المخدرات المصونات مع أطفالهن مسببة بتلك الصورة المهولة من بلد الى بلد ولو أردنا ان نحصى ونستقصى الفظائع التى اقترفتها يد الاثم والعدوان فى حادثة الطف وذيوها تلك الفظائع التى خرقت النواميس و مزقت القواميس ولا ينطبق عليها أى حكم

(١) هو عبدالله بن الحسن عليه السلام كان له احدى عشر سنة.

(٢) انظر الى مخازى ابن آكلة الاكباد وصحائف تاريخه السوداء فى الجزء العشر من الاثر الخالد «الغدير» للعلامة الامينى عليه السلام والنصائح الكافية وغيرها.

من الأحكام ولا تسيغها شريعة من الشرايع ، لاقتضى ذلك تأليف كتاب يشجيك ويشجيك ، ويضحك ويبيك.

اما ما أشكل عليك من جعل الحسين سلام الله عليه أصحابه في حلّ من بيعته فليس محل العجب منه وموضع السؤال وعقدة الاشكال معكوسة وهى انه سلام الله عليه كيف أباح لهم الجهاد معه وهو يعلم كما قال لهم ان القوم انما يطلبون شخصه الكريم فقط ، وانهم لو ظفروا به لم يكن لهم حاجة بغيره ، ويعلم هو كما يعلم كل واحد منهم انهم لا يستطيعون دفع القتل عنه مهما جاهدوا واجتهدوا ، اذا ألا يكون جهادهم معه من العبث والقاء النفس في التهلكة بغير فائدة فكيف رضى سلام الله عليه منهم بذلك ؟ وهذا هو السرّ الغامض الذى يحتاج الى البحث والنظر لاما ذكرته من جعلهم في حل من بيعته ، وليس معنى ذلك انه أسقط عنهم التدبّر بامامته التى جعلها الله طوقاً فى عنق كل مكلف يستحيل نزعها وخلعه ، وليس هو المقصود من جعلهم في حلّ من بيعته كما توهمت .

نعم العقدة التى لاتحل ولعل سرّها الغامض لا يعلمه الا الله والراسخون فى العلم هو هذه الناحية ، فانّ المعلوم بضرورة العقل والنقل وفى عامّة الشرائع والأديان ان الجهاد انما يجب أو يجوز مع احتمال السلامة ورجاء الظفر والغلبة أما مع اليقين بالهلكة والمغلوبة فهو ائتلاف للنفوس بغير فائدة<sup>(١)</sup> فاصحاب الحسين عليه السلام لو تركوا

(١) ان الحسين عليه السلام امام معصوم وانسان حكيم فلا يخفى عليه الصواب ويتجلّى اصابة الحسين عليه السلام فى موافقته على تضحيّتهم معه بعد تخييرهم بالرجوع الى الرأى الحديث فى العمل السياسى ، وخلاصته ان التاريخ من صنع الانسان افراداً وجماعات ولا تجري حوادث التاريخ بصورة عفوية آنية وبدون ارتباط بالحوادث السابقة ، فحوادث التاريخ مترابطة ولذلك لا بد فى العمل السياسى لاجل الوصول لغاية معيّنة من العمل المستمر والجهاد المستمر ، فالتضحية فى سبيل الحق على اختلافها وان لم تكن ذات فائدة آنية فانها تثمر فى المستقبل خصوصاً الشهادة فى سبيل الحق فانها تنبئ الافكار وتهيج النفوس

اقتحام هذه المعركة وتباعدوا عنها لم يكن العدو يتعقبهم وليس له أى غرض بهم ، ولما دخلوا فى الحرب لم يحفظوا الحسين عليه السلام ولم يحفظوا أنفسهم فكان اللازم البقاء على أنفسهم ولعل بقائهم وسلامتهم أنفع للحسين عليه السلام وعياله من قتلهم واستئصالهم ، هذا هو الامر المشكل والسر الغامض لاجعلهم فى حل من البيعة الذى هو بمعنى اسقاط الجهاد عنهم أو الدفاع الذى هو ساقط بطبعه وبذاته ، والله هو العالم بأسرار أوليائه وحكمة احكامه وقضائه ، وله الحمد .

---

← لطلب الثار ومواصلة الكفاح للوصول الى الهدف والغاية ، فالمهم فى العمل السياسى ان تكون الغاية شريفة والوسيلة شريفة مع المثابرة والاستمرار وقوة الايمان ، وقد ظهرت على مر القرون آثار تضحية الحسين عليه السلام وأعوانه وانه لولا شهادته لكان الاسلام ديناً يزيدياً ولم يبق من الاسلام الحقيقى شىء .





### سكينة بنت الحسين عليه السلام وتعاطى الشعر

هل الأخبار الواردة في سكينة بنت الحسين عليها السلام من تعاطيها الشعر وبلوغها درجة الحكم بين الشعراء وكثرة مراجعتهم لها في مجلس أعدّ لذلك كما في الأغاني وغيره صحيحة عندكم؟ فان صح ذلك فالمرجو التفضل بكلمات تؤيد تلك الأخبار ويحتجّ بها على من أبأها ونفاها، وان لم تصح فتصدقوا علينا ببسط كلام في التشنيع على من صدّق تلك الاخبار واعتقد بها وأهلّ سكينة لمحادثة الرجال ومراجعتهم في الاشعار ومناظرتهم فيما نظم بالشعر وغيره.

#### الجواب:

فاعلم وفقك الله ان أول من روى هذه الاخبار ونشرها على الظاهر هو ابو الفرج الاصفهاني في كتاب الاغاني، وكل من رواها بعده فعليه اعتمد ومن شرعته ورد. اما من قبله من الثقات الاثبات كابن قتيبة فلم يذكر شيئا منها في شيء من كتبه وكذلك ابن طيفور في بلاغات النساء وهما أقدم من ابى الفرج بكثير، ومن المعلوم

ان كتاب الاغانى كتاب لهُو وطرب<sup>(١)</sup> يجمع فيه كل غثّ وسمين ، اذ ليس المقصود منه على الاكثر سوى الفكاهة وأحاديث السمر ، وابوالفرج وان كان ثقة لا يكذب ولكنه كثيراً ما يروى عن الكذابين ولا يعنيه أمر الصحة والضعف في الاخبار ، ويسرد كل ما وصل اليه مهما كان ، والا حاديث التي رواها في سكيّنة منها مقطوع بكذبه وأنه من المجعولات وأحاديث السمر ، مثل حديث ابن سريج مع سكيّنة فانه من السهاجة والسخافة بحيث يدرك كل احد جعله وكذبه ، ولا سيما وان راويه

(١) ابوالفرج الاصبهاني المتوفى سنة : (٣٥٦ هـ = مرواني النسب مرواني النزعة ولذلك الف لأقاربه الامويين من ملوك الاندلس كتبها وصيرها اليهم سرّاً فاته الجائزة منهم سرّاً .

وقد ارسل المؤرخون تشيعه حتى تسرب الوهم منهم على جملة من الشيعة فذكروه في كتب رجالهم وذهب عنهم ان هذه الاكذوبة امر ديرليل وانما فعلوها ليحملوا الشيعة أوزاراً مما اثبتت من هناته وليس في كتبه وشعره اى صراحة باتّمانه الى مذهب اهل البيت (عليه السلام) عدا الشعارات لاتعدوا ان تكون تزلفاً منه الى ملوك وقته آل حمدان وامرائه ممن ينتمون الى ولاء العترة الطاهرة (عليه السلام) ويصلون مادحيهم بعطائهم الجزيل ولذلك ألف كتاب «مقاتل الطالبين» .

فالحق مع العلامة الخونسارى صاحب روضات الجنات (عليه السلام) فيما ابداه من الرأى فى حق ابي الفرج و تحامل المحدث العلامة النورى (عليه السلام) فى خاتمة «المستدرک» عليه ليس على ضوء التحقيق والتحليل الصحيح بل جمود على اقوال بعض علماء الرجال من الشيعة مع انهم ذكروه من الشيعة الزيدية اعتماداً على الشهرة الكاذبة بين المؤرخين قال ابن الجوزى فى المنتظم = ج ٧ ، ص ٤٠ - حوادث سنة : ٣٥٦ = لا يوثق برواية أبى الفرج لانه يصرح بكتبه بما يوجب الفسق عليه وتهوانه بشرب الخمر وربما حكى ذلك عن نفسه ومن تأمل كتاب الاغانى رأى كل قبيح ومنكر .

وللدكتور ذكى مبارك كلمة قيمة وقد اتى فيها بالحقائق الراهنة وصوّرت الرجل وكتابه الاغانى بما يفيد للقارى ، زيادة بصيرة بما عليه من الخلاعة والمروق عن الدين وفراغ الكتاب - الاغانى - عن الحقائق التاريخية وقال هو كتاب ادب لا كتاب تاريخ اراد ان يقدم لاهل عصره اكبر مجموعة تغذى الأندية ومجامع السمر ومواطن اللهو ومغان الشراب وقد جاءت احاديث الاغانى مروية بالسند والرواية بالسند شىء ساحر فتن به كثير من الناس وظنّوه علماً دقيقاً له آداب وشروط واعتمادا على هذا العلم الدقيق اطمان كثير من الباحثين الى روايات الاغانى فضلوا واضلوا فى حقائق التاريخ .

انظر كتاب «البشر الفنى» ج ١ ص ٢٣٤ = ٢٤٥ ط مصر وكتاب «السيدة سكيّنة» ص ٤٠ = ٥٤ لسيدنا الحجة السيد عبد الرزاق المقرم التجففى (عليه السلام) ومن اعتمد على الاغانى فى جعله هذا الكتاب مصدراً لنقل التواريخ هو «جرجى زيدان» فى تأليفاته .

حماد الرواية<sup>(١)</sup> المشهور بالكذب وكان يضع القصص والوقائع وينشئ الاشعار وينسبها الى العرب ، وكيف يحتمل العاقل ان سكينه تقول لابن سريج المغنى الذى تنسك وترك الغناء أنا بريئة من جدّى ان لم تغنى لى ، وبريئة من جدّى ان لم تقم فى بيتى شهراً كى تغنى لى كلّ يوم ، وهكذا تبرأت من جدّها عدة مرّات ، والحاصل ان المؤرخ وكتب التاريخ والأدب كحاطب ليل ، واللازم فى تمييز الصحيح من السقيم الرجوع الى العقل والتعويل الى القرائن والأمّارات ، فمثل تلك الاخبار حرام نقلها والاعتماد عليها ، نعم فى الاغانى ما يمكن التعويل عليه فى احوال سكينه مثل أن جريراً والفرزدق<sup>(٢)</sup> وجماعة من الشعراء اجتمعوا فى ضيافة سكينه ، فكثوا اياماً ثم أذنت لهم فدخلوا عليها ، فقعدت حيث تراهم ولا يرونها ، وتسمع كلامهم ، ثم اخرجت وصيفة لها وصيئة قد روت الاشعار والأحاديث فقالت أَيْكُمْ افرزدق؟ فقال لها أنا ذا الى الآخر ، فمثل هذا الخبر الذى يحفظ كرامة هذه العقيلة ويجعلها فى

---

(١) حماد بن سابور بن المبارك ولد (٩٥) هو توفى (١٥٥) هـ كان من اعلم الناس بايام العرب واشعارها واخبارها وانسبها اصله من الديلم ومولد فى الكوفة ورحل الى الشام فتقدم عند بنى امية وهو الذى جمع السبع الطوال (المعلقات) قال الانبارى فى نزهة الالباء ص ٤٣ : ولم يثبت ما ذكره الناس من أنها كانت معلقة على الكعبة (١ هـ). وقال محمد بن سلام الجمحى المتوفى : (٢٣١) هـ فى كتاب : طبقات فحول الشعراء كان اول من جمع اشعار العرب وساق احاديثها : حماد الرواية وكان غير موثوق به : كان ينحل شعر الرجل غيره وينحله غير شعره ويزيد فى الاشعار وسمعت يونس يقول : العجب لمن ياخذ عن حماد ، كان يكذب ويلحن ويكسر وقال علم الهدى عليه السلام فى الامالى . واما حماد الرواية فكان منسلخاً من الدين زارياً على اهله مدمناً لشرب الخمر وازتكاب الفجور انظر طبقات فحول الشعراء ص ٤٠ = ٤١ ط مصر بتحقيق وشرح الاستاذ محمود محمد شاكر والاعلام للزر كلنى ج ١ ص ٢٧٠ ط مصر والامالى للسيد المرتضى ج ١ ، ص ١٣١ ط مصر .

(٢) الفرزدق همام بن غالب التميمى الشاعر المشهور من الشعراء المجاهدين فى محبة اهل البيت عليهم السلام صاحب جرير توفى بالبصرة سنة : (١١٠) هـ وبلغ خبره جريراً بكى وقال اما والله انى لاعلم انى قليل البقاء بعده ولقد كان نجماً واحداً وكل واحد منا مشغول بصاحبه وقلما مات ضد او صديق الا وتبعه صاحبه وكذلك كان توفى جرير سنة : (١١٠) هـ التى مات فيها الفرزدق .

المقام اللائق بشرفها من الستر و الصيانة هو المعقول و المقبول ، ولا جرم أنها كما ذكر ابو الفرج بنفسه ان سكينه كانت عفيفة سلمة برزة تجالس الجلّة من قريش و تجتمع اليها الشعراء وكانت ظريفة مزّاحة ، فكيف يعقل ان اقل غلمانها وهو أشعب يجترى عليها ويقول في خبر ابن سريج الذى اشرنا اليه : الرجل (يعنى ابن سريج) زاهد ولاحيلة فيه فارفعى طمعك وامسحى بوزك الى آخره .

و الخلاصة ان اخبار الأغاني بل وغيرها مغشوشة ، والكذب فيها ان لم يكن اكثر من الصدق فهما سواء ولا يميز هذا من ذاك الا الماهر المتبحر من العلماء ولا يجوز لغيرهم من الذاكرين وغيرهم ذكرها الا بعد عرضها على من يوثق به من اهل البحث والنظر ، والألا كان ائمه اكبر من نفعه ؛ اما اخبار سكينه من الاغاني وغيره فالارجح بل اللازم ترك ذكرها فى النوادى العامة والمحافل ومجالس العزاء وان كان السيد المرتضى رضوان الله عليه <sup>(١)</sup> ذكر خفيفا منها فى اماليه ، والظاهر ايضا انه أخذ من الاغاني ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ قُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴾ \* يُضْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَ يُغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَ مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ . <sup>(٢)</sup>

(١) انظر الامالى لسيدنا المرتضى علم الهدى ، ج ١ ، ص ٥١٣ ط مصر سنة (١٣٧٣) هـ

(٢) سورة ٣٣ آية : ٧٠ = ٧١ .

## لماذا قتل الحسين عليه السلام

اتيح لى ان أطلع على كتاب « السياسة الحسينية » لجامعة ولدكم المحروس عبدالحليم ، ومادار به من بحوث حول الحسين وسياسة الحسين عليه السلام فخرجت من هذه المطالعة على وشك الاعتقاد الراسخ من ان الحسين لم يقتل الا لاجل شىء معنوى ، وهذا الشىء المعنوى لا يزال مجهولاً عند الباحثين عن تاريخ الحرب الأموية وعند اتباع الحسين عليه السلام الذين يتحرّون جميع الاساليب المؤثرة ويزيدونها على النواجيد الحسينية اثاراً للذكريات الدفينة التى تمجد موقف الحسين عليه السلام وتحذل موقف اليزيد والامويين الذين عاصروه ومشوا على مبادئه وسننه الظالمة. أن الحسين عليه السلام لم يقتل لاجل الدين الاسلامى كما تقول الشيعة بذلك ولم يستشهد طلباً للملك والسلطان ، بل قتل عليه السلام محافظاً على معنويته الهاشمية التى هى علة وجود الامة العربية وبعثها من جديد متمتعة بجميع اساليب الثقافة ووسائل النجاح الاقتصادى المادى ، وهذه القتلة التى يقولون عنها أنها كانت فى سبيل الله وسبيل المحافظة على معنوية آل محمد فى سبيل الله ايضا هى الشىء المعنوى الذى لا يزال مخبئاً عن أعين الباحثين ونحن اذا قلنا ان الحسين عليه السلام مات دفاعاً من شرف

الدين نكون قد أسأنا الى الدين الاسلامى نفسه الذى ليس يقوم على قتلة الحسين عليه السلام او استشهاد أى نبي من الانبياء وليس هو صورة مادية يملكها فرد من البشر لتموت بموته وتحبى بحياته، والافضل لكل مقتصد أن يجعل هذه القضية قضية عائلية تتفاوت عن حرّ وقوعها بين سمو مبادئ الحسين عليه السلام وبين انحطاط مبادئ يزيد.

وقد ادرك ولدكم - حرسه الله - فى جوابه على كتاب الشيخ عبدالمهدى شيثا من هذا اذ قال : ان الذى عرض الحسين عليه السلام للقتل هو تمنعه عن المبايعة ليزيد، وفى عدم القيام بهذه المبايعة يتعرض الحسين عليه السلام لان يقتل بسيوف الامويين، حتى ولو كان فى عقر داره دون ان يضطرّ الى الخروج لمحاربة يزيد وأتباعه، وان يعرض نسائه وأطفاله للهلك الذى هو صورة القبح عند طبقات الاشراف الذين منهم الحسين، كما زعم غير واحد فى افتراءه على الحسين وعائلة الحسين.

ان هذا الافتراض ممكن الوقوع اكثر من غيره، ومبايعة الحسن عليه السلام لمعاوية التى ظلت أسبابها مغمضة فى بحثكم هى التى أجلت وقوع الحرب الاموية الى ما بعد وفاة معاوية، ويظهر ان الحسن بتعهده لمعاوية انه لا يرى من الحسين عليه السلام سيئاً؛ - كما جاء برسالة سهاحتكم، - وقف وقفة المشفق الذى لا يريد ان يفجع بأخيه وهو حى، أراد بمبايعته أن يحجب دماء الابرياء التى أباحها يزيد فى تعنته وطغيه وفساده واعتدائه على أخيه الحسين عليه السلام؛ ولكن السياسة لعبت دورها يومذاك اذمات معاوية الذى كان عنده مخافة من الله اكثر من ولده يزيد<sup>(١)</sup> واذا توفى الحسن عليه السلام الذى يعدّ بحث نبراس السياسة الهاشمية المؤدية الى اعمال السلام

(١) ليس عنده ولا عند ولده يزيد شىء من مخافة الله ولكن معاوية عنده سياسة وتدبر دنيوى ويزيد ليس عنده دين ولا سياسة. مراد شيخنا الاستاذ من قوله : ان معاوية عنده سياسة وتدبر دنيوى = يعنى عنده النكراء والشيطنة والخباثة لانه كان عنده النكراء والشيطنة والخباثة لانه كان عنده سياسة صحيحة.

القومى الذى وقف حائلا فى حياته دون وقوع حرب طاحنة - كالحرب الاموى :  
 فيما لو ضم صوته الى صوت اخيه الحسين (عليه السلام) فى زمن معاوية الذى تعود مبايعته  
 لهذا السبب الوفاقى - على ما أظن - للأسباب الخوف والوجل الذى عزاه كثير من  
 ضعفاء العقول والنوايا السيئة للحسن (عليه السلام) ، أما قضية العادة العربية التى قلمت  
 سماحتكم أنها دفعت بالحسين (عليه السلام) أن يصحب أولاده ونسائه معه مستميتا فى سبيل  
 الكرامة والشرف ، فهذه تخضع على خروجها عن قلم سماحتكم لضروب النقد  
 والاعتراض اذ كان الدين الاسلامى او التعاليم الاسلامية - بتعبير أصح - حرمت  
 المرأة من مخالطة الرجال وسمع أحاديثهم الامن وراء الحجاب ، وأرجعتها الى  
 بيتها حيث تقوم بتربية وتهذيب أولادها وتبر شئون منزلها الذى يعد نصف الحياة  
 الزوجية - اذ لم يكن كلها - فى نظر قانون الزواج المدنى والدينى فكيف بالحسين (عليه السلام)  
 خرق حجاب هذا النظام وأصبح عائلته وتابعيه معه جريا على العادة العربية  
 المعروفة قبل ظهور الاسلام وبعده ؟

وتعلمون ان العادة التقليدية غير حكم الدين التشريعى ، فحكم الدين أسمى  
 مكانة فى نفس الحسين (عليه السلام) من العاطفة العادة ، فهل هناك ضرورة حيوية دفعت  
 بالحسين (عليه السلام) ان لا يكثر بتعاليم الدين ؟ ويتبع ما أوحتة عاطفة العادة التى تعد  
 ملغاة بحكم هذه التعاليم ؟ هذا ما نريد الاجابة عليه مفصلا .

وهناك شىء آخر يخضع للنقد الشخصى وهو ، أن الخمسة أثواب التى أعطاها  
 الحسين (عليه السلام) الى محمد بن بشير الحضرمى - السياسة الحسينية - كان يزيد ثمن  
 الواحد منها على المائة ليرة عثمانية لا يتوافق اقتنائها بهذا الثمن الباهظ من قبل  
 الحسين (عليه السلام) مع دواعى الزهد التى كانت متجسمة فى أبيه وجده سيد الرسل ، اذ  
 عرفنا عن طرق الاحايث المروية أن عليا (عليه السلام) والد الحسين (عليه السلام) كان يرتدى الصوف  
 على بدنه داخلا ويلبس الاطهار الرخيصة خارجا ، دلالة على زهده وورعه



وتقواه او تقليداً للنبي الذي هو المثل الاعلى للامة الاسلامية ، والذي جعل بهذه الارتداء امثلة عزاء للفقير الذي لا يستطيع أن يلبس ثوباً يساوى ثمنه مائة ليرة عثمانية ونحوها، كما استطاع الحسين عليه السلام أن يلبس<sup>(١)</sup> مثل هذا الثوب ويهب خمسة على غرارة الى احد أتباعه من الفقراء ؟

ان هذه الرواية على ما فيها من استقراء في النقل تصور لنا الحسين مسرفاً طامعاً في خير الدنيا اكثر من خير الآخرة بينما لو رجعنا الى استقصاء ورع الحسين عليه السلام وزهده وتقواه لوجدنا ذلك أنه لا يتوفق - ورغبة الحسين في تضמיד عواطف الفقراء المجروحة ، والترفيه على كل بائس محتاج ولو أن راوياً عزى ذلك الى الحسن عليه السلام الذي كان له ميل خاص وصفة خاصة بهذا الثراء الدنيوى لامكنا أن نصدق ذلك بدليل أن الحسن نشأ على الابهة والمجد في زمن جده وأبيه ، وأما الحسين عليه السلام فمن المعروف عنه انه كان لا يعرف قيمة الدنيا. ولو عرف بها قيمة لباع يزيد ، وبذلك كان أضاف الى ثراه ثراء آخر يدفعه له يزيد بدلا عن تلك المبايعة التي كانت منعت هذه الحرب وذلك الهتك ؛ وحولت معنوية الحسين عليه السلام من رجل شريف نزيه حافظ على مبدء أجداده ومعنوية هذا المبدء الى رجل مادي عبث بكل شيء وخضع لكل شيء بتأثير المادة.

ورواية أخرى لا تتوافق صحته النقل ، وهى واردة بجواب ساحتكم من زيد بن أرقم قال اليزيد يوم كان يضرب رأس الحسين بعوده : ارفع عودك عن هاتين الشفتين فوالله طالما رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله يقبلها ، اذ انه من المعروف أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يقبل الحسين في نحره على اعتبار انه سيموت مقتولا ويقبل الحسن عليه السلام في فمه على اعتبار أنه سيموت مسموماً ، فكيف تناقض المعنى الذى

(١) لم يلبس الحسين عليه السلام تلك الثياب وانما كان يقتنيها ليعطيها .

وقع فعلا كما أشار النبي ﷺ وكيف انتقل تقبيل فم الحسن الى فم الحسين الذى مات منحوراً من قفاه؟ ولم ينتقل تقبيل نحر الحسين ﷺ الى نحر الحسن ﷺ الذى مات مسموماً في فمه .

وفي الاستعراض الدينى لاهل البيت نجد اعتراضاً على الحديث الذى ورد بلسان النبي ﷺ قال مخاطباً سلمان الفارسى : نحن أسرار الله المودعة في هياكل البشرية ، يا سلمان نزلونا عن الربوبية ثم قولوا فينا ما استعظم . فان البحر لا ينزف وسر الغيب لا يعرف ؛ وكلمة الله لا توصف ومن قال هناك لم ومم وبم فقد كفر ، اذ أن من يتأمل العامى الاستهلاكية من الحديث يجد ان منها ما يعد استكباراً فى الارض ، وهو يخالف بمنطوقه ارادة الله التى جاءت فى القرآن فمحت آية الاستكبار الخليفة بالمستضعفين من الناس ، ويجد أن كلمة أسرار الله المودعة التى عمت جميع هياكل البشرية تتعرض الشرّحينا وللخير حيناً آخر ، وتنقل من الزهد والتقوى دوراً الى افساد والاثم والفوضى دوراً آخر ، حيث كانت هياكل البشر الطاهرة فيها ، فهل كان الرسول يعنى انه هو وذريته سرّ الله المودع في هياكل البشرية الطاهرة فقط ؟ او في جميع الهياكل سواء كانت طاهرة أو خبيثة ، مجرمة او مصلحة ، مدنسة . وغير مدنسة؟! هذا سؤال نظرحه امام سماحتكم من الشطر الاول من الحديث .

وأما الشطر الاخر فيه (ومن قال لم ومم وبم فقد كفر) فيكفي أن نقول ان فيه حجراً لعقل الاسلامى الذى خلق حرّاً طليقاً بحكم التشريع الاسلامى ، وتساءل كيف اباح النبي محمد ﷺ لنا ادراك الله عن طريق العقل بعد التفكير والتكليف والمقارنة والمشابهة والظن والشك والريبة وما أشبه ذلك ، ثم تكون هذه الاشياء كلها شرعية بنظر القانون الاسلامى ، ولم يبيح لنا ادراك كنه (أسرار الله المودعة والسر الله الذى لا يعرف وكلمة الله التى لا توصف) المتجسمة في شخصه وشخص ذريته من بعده ؟

ان هذا المنع المجرد عن العقل والروية بعرض الرسول ﷺ - اذا كان صادرا عنه - الى عدة انتقادات عقلية أهمها انه اباح للعقل أن يدرك الله تعالى عن طريق الظن والتفكير الذى حرّمه لادراك شخصه ، وبذلك جعل نفسه فوق الله تعالى ؟ وان كانت هذه النفس هى خليفة الله والخاضعة لامر الله ، هذا فضلا عن أن هذا الادعاء المتجسّم فى كلمة : سرّ الغيب الذى لا يعرف وكلمة الله التى لا توصف ، يجعل للشكوك والالهام سبيلا للوقوف حائلا بين حكم العقل وعاطفة الاعتقاد ، ولماذا لا يعرف رسول الله الذى هو كلمة الله وله أعمال وأقوال تدلّ على شخصه و تتم عن سجاياه وأخلاقه ؟ ومتى كانت أعمال الرجل وأقواله وتصرفاته الدينية والاجتماعية بين ايدينا يمكننا أن نحكم على شخصيته من أنها شخصية سالحة اذا كانت أعماله واقواله توافق الصلاح وان نحكم على هذه الشخصية من أنها شخصية مجرمة فاسدة فيما اذا كانت اعماله واقواله تأتى الفساد وترتكب الاجرام والفوضى الاجتماعية ؟

لأعتقد أن هذا القول يصدر عن النبى كمحمد ﷺ كان متواضعا جداً وهو كائن بسىط يمشى فى الاسواق ، ويأكل ويشرب ، فكيف به كنبى يقول مثل هذا القول الذى هو من صفات الالهية ؟ بل أعتقد أن هذا الحديث من جملة الاحاديث التى دسّتها اليهود دسّا فى كتب الاسلام انتقاصا فى قيمة الدعوة المحمدية التى هى أسمى كل شىء ظهر على وجه الارض !

أما اذا كان هناك ما يدعو الى الاعتقاد بصحّتها فأرجو ساحتكم أن تفضلوا بيان ذلك ولو مفصلاً .

#### الجواب:

تقول - أيدك الله - فى كتابك : ونحن اذا قلنا ان الحسين عليه السلام مات دفاعا عن شرف الدين نكون قد أسأنا الى الدين الاسلامى ، الى آخر ما أبديت فى هذا

الموضوع وكأنه غاب عنك أننا حيث نقول؛ مات او قتل دفاعا عن الدين؛ لانريد أن الدين اسلامى يموت بموته ويحيى بحياته، بل نريد العكس يعنى ان الدين يحيى بموته ويموت باستبقاء حياته، وهذه حال جميع من قتل في سبيل الله الذين يقول الله جلّ شأنه عنهم: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾<sup>(١)</sup>،...، مثل حمزة وجعفر وعبيدة بن الحارث وسعد بن الربيع<sup>(٢)</sup> وأمثالهم ممن بذلوا حياتهم في الدنيا لحياة الدين فوجدوا خيراً من تلك الحياة عندالله تعالى؛ فهم عندالله أحياء غير أموات وان كانوا بالنظر الى الدنيا أمواتا غير أحياء، ولايلزم من هذا أن يكون الدين الاسلامى صورة مادية يملكها فرد من البشر كما تخيلت، ضرورة أن الدين هو عبارة عن تلك الاحكام والقوانين التى جاء بها الرسول الامين من رب العالمين وحياتها وموتها بالعمل بها وعدم العمل بها، ولما سلك يزيد في خلافته مسلکا يوجب ابطال العمل بشرائع الاسلام حيث صار يجاهر بشرب الخمر وارتكاب الفجور وترك الصوم والصلاة والناس يتبعونه طبعاً (لان الناس على دين ملوكهم) كما قيل، وكأنه بهذا يريد القضاء على الاسلام وموته، لذلك ضحى الحسين عليه السلام بحياته وحياة خيرة أهل بيته وأصحابه انكاراً على يزيد وابطالاً لمساعيه واحياء للدين، ولحمل الناس على العمل بشرائعه كما قال سلام الله عليه او قيل عنه:

ان كان دين محمد لم يستقم      الا بقتلى يا سيوف خذيني

فحقاً أن الحسين سلام الله عليه ما بذل نفسه الا دفاعا عن شرف الدين وتفاديا

(١) سورة ٣ آية: ١٦٩.

(٢) سعد بن الربيع الخزرجى احد ثقباء الانصار من شهداء احد، انظر ترجمته فى تنقيح المقال، ج ٢ ص ١٣ ط النجف.

للمبدء المقدس ، ولانكون بهذا قد أسانا الى الدين بل أحسنّا اليه حيث جعلناه فوق نفس الامام المعصوم وأنه يفدى بأعز النفوس ، ومن الغريب قولك على قولنا ان العادة العربية دفعت بالحسين عليه السلام أن يصحب أولاده ونسائه معه مستميتا في سبيل الكرامة والشرف ، فقلتم ان التعاليم الاسلامية حرمت المرأة مخالطة الرجال وسماح أحاديثهم الامن وراء حجاب ، أليس من الغريب أن تقول وأنت بهذه الثقافة : ان الدين الاسلامي حرّم المرأة من مخالطة الرجال فتجعل ذلك وصمة شنعاء ولطخة سوداء في جبين الدين الاسلامي ؟ كيف يقال هذا وهذه الصديقة فاطمة الزهراء عليها السلام بنت مشرّع الدين الاسلامي خطبت في المسجد النبوي في حشد المهاجرين والانصار تلك الخطبة البليغة الغراء التي تستغرق مايقرب من ساعة وكلّهم يسمعون ويشهدون ؟ وهذه عايشة ما زالت مدة عمرها تخطب وتحدث الرجال بالاحاديث النبوي واذا نظرت الى كتب صحاح اخواننا العامة تجد الربع او الثلث تقريبا ينتهى سنده الى عائشة ، حتى نسبوا الى النبي صلى الله عليه وآله قال : خذوا ثلث دينكم من الحميراء ، وهل اول جواز الاختلاط من أنها قادت جيشا جرّاراً وجنداً قهاراً الى حرب البصرة حاربت أمير المؤمنين عليه السلام ومعه اعظام أصحاب النبي صلى الله عليه وآله من الانصار والمهاجرين ؟ دع عنك هذا وراجع كتاب (بلاغات النساء) وأمثاله وانظر الى النساء اللاتي كنّ يخطبن في الجيوش في صفين ويحرضن أهل العراق على حرب اهل الشام ، وانظر الى كلام الوافدات <sup>(١)</sup> على معاوية بعد أن تم الامر له . وكيف كانت تلك النسوة أجراء من اللبوة وأقوى قلبا من الصخور ،

(١) مثل كلام سودة بنت عمار بن الاشر الهمدانية ، وآمنة بنت الشريد زوجة عمرو بن الحمق الخزاعي عليه السلام التي حبسها معاوية سنتين . انظر الى بلاغات النساء لابن طيفور واعلام النساء لعمر رضا كحالة وامثالهما من الكتب .

أنظر الى الخنساء<sup>(١)</sup> يوم حرّضت أولادها الاربعة في بعض حروب المسلمين حتى قتلوا جميعا، وبعد هذا فهل تجد من الصحيح قولك : ان الاسلام حرّم المرأة من مخالطة الرجال ؟ ألم تكن النساء تضمّد الجرحى وتسقى العطاشا، وترغزد وتهلّهل وتحرض المقاتلين على الهجوم في حرب النبي ﷺ وحرب الوصى ﷺ.

دع وانظر الى صفايا النبوة وحرائر الرسالة وبنات سيد الموحّدين ويعسوب الدين ﷺ من زينب وأم كلثوم وسكينة وخطبهن في كربلاء والكوفة والشام، وفي مجلس يزيد وابن زياد في النوادي والمجتمعات، فهل مع هذا كله نقول : ان التعاليم حرمت المرأة من مخالطة الرجال وسماع احاديثهم وأرجعتها الى بيتها ؟ أما آية الحجاب فهي واردة في خصوص نساء النبي ﷺ<sup>(٢)</sup> وكان الاعراب الذين أخبر الله جل شأنه عنهم بقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾<sup>(٣)</sup>، يؤذون نساء النبي ﷺ بالهجوم عليهن في منازلهن نهاهم الله عن ذلك، راجع سورة الاحزاب نعم ان التعاليم الاسلامية حرمت على النساء مطلقا التبرج وازهار الزينة للرجال : ﴿ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى ﴾<sup>(٤)</sup> وأين هذا من

(١) الخنساء بنت عمرو بن الشريد اتفق اهل العلم بالشعر انه لم يكن امرأة قبلها ولا بعدها اشعر منها ووفدت الخنساء على رسول الله ﷺ مع قومها من بنى سليم فاسلمت معهم وتوفيت حدود سنة : (٢٦) هـ.  
(٢) الآية وان كانت واردة في خصوص نساء النبي ﷺ ولكن حكمها عام فان من المحقق في محله ان خصوص المورد لا يخص عموم الحكم قال الجصاص : وهذا الحكم وان نزل خاصاً في النبي ﷺ وأزواجه فالمعنى عام فيه وفي غيره اذ كنا مأمورين باتباعه والافتداء به الا ما خصه الله به دون امته . انظر احكام القرآن، ص ٤٤٥ طبعة سنة : ١٣٤٧ هـ بمصر ومع ذلك كله، الآية لا تدل على الحرمة التي ادعاها صاحب المقال .

(٣) سورة ٤٩ آية : ٤.

(٤) سورة ٣٣ آية : ٣٣ قال الجصاص المتوفى (٣٧٠) هـ : « ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى » يعني اذا خرجتن من بيوتكن قال : كانت لهن مشية وتكسر وتنزع فنها عن الله عن ذلك وقيل هو اظهار المحاسن

حرمة المخالطة ولو سلمنا تنازلاً بجرمة المخالطة فأى منافاة بهذا لما أبديناه واريناه من ان حمله لنسائه واولاده استماتة فى سبيل الكرامة والشرف، فان حمله لهن لا يستلزم المخالطة بوجه والا لما جاز لامرأة تسافر من محل الى آخر أبداً.

وأغرب من ذلك بل وأعجب جداً قولك : وهناك شىء آخر يخضع للنقد الشخصى وهو ان الخمسة اثواب... يزيد ثمن الواحد منها على مائة ليرة عثمانية لا تتوافق اقتنائها مع دواعى الزهد التى كانت متجسمة فى أبيه وجدّه سيد الرسل الى آخر من افضت به وافدت فى هذه الناحية، وكأنك تحسب ان الزهد هو الفقر و الفلاكة وعدم الوجدان، وان الغناء والثروة تنافى الزهد؟ لا يا عزيزى حقيقة الزهد هو عدم الحرص على المال وعدم المبالاة فى الدنيا وان يكون وجود المال وعدمه عنده سواء؛ وقد جمع الله الزهد فى كلمتين: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾<sup>(١)</sup> وحقيقة الزهد لا تظهر ولا تتجلى الا مع توفر النعم و غزارة المال وبذله وعدم الحرص والتعفف عن رذيلة الشحّ والبخل: ﴿وَمَنْ يُوقْ شَحَّ نَفْسِهِ قَاوُلُوكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾<sup>(٢)</sup> أما الفقير المعدم الذى لا يجد ولا يملك شيئاً فأى زهد له؟ وأى فضيلة له بذلك الزهد القهرى وقد سئل الحسن البصرى: أنت أزهد أم عمر بن عبد العزيز وهو خليفة المسلمين، فقال: عمر بن عبد العزيز أزهد منى لانه وجد فعفّ وتمكن فكفّ ولعل الحسن لو وجد وتمكن لأستخف وأكل فأسرف.

وأما رسول الله وأمير المؤمنين صلوات الله عليهما وآلهما حيث كانوا يأكلون

---

← للرجال وقيل الجاهلية الاولى ما قبل الاسلام والجاهلية الثانية حال من عمل فى الاسلام بعمل اولئك فهذه الامور كلها مما ادب الله تعالى به نساء النبى ﷺ صيانة لهن وسائر نساء المؤمنين مرادات بها (اها) انظر احكام القرآن، ج ٣، ص ٤٤٣ ط مصر.

(١) سورة ٥٧ آية: ٢٣.

(٢) سورة ٥٩ آية: ٩. سورة ٦٤ آية: ١٦.

الشعير ويلبسون الصوف فليس لأنهم كانوا لا يتمكنون من المآكل الطيبة والملابس اللينة ولكنهم كانوا يحتقرون الدنيا ونعيمها القاني ويقولون عن اهل الدنيا : اولئك قوم عجلت لهم طيباتهم ونحن أخرت طيباتنا ؛ ولأمير المؤمنين عليه السلام في نهج البلاغة كلام مع العلاء بن عاصم الذى ترك الدنيا ولبس الصوف فقال له : يا عدى<sup>(١)</sup> نفسه لقد استهام بك الخبيث (بمعنى الشيطان) فقال : يا أمير المؤمنين هذا أنت فى خشونة ملبسك وجشوبة مأكلك ، قال : ويحك انى لست كأنت ان الله تعالى فرض على أئمة العدل ان يقدروا انفسهم بضعفة الناس كى لا يتبيخ بالفقير فقره ،<sup>(٢)</sup> وللباقر والصادق عليهما السلام مع سفيان الثورى واصحابه من متقشفة ذلك العصر ومتصفة تلك الايام حيث كانوا يعترضون على الأئمة عليهم السلام اذا وجدوا عليهم بعض الملابس الفاخرة قائلين : ان جدكم رسول الله وأمير المؤمنين صلوات الله عليهما ما كانوا يلبسون هذه الملابس ؟ فيقول لهم الامام : ذاك حيث ان الزمان قلّ اما اذا درت الدنيا أخلافها فأولى الناس بها أولياء الله أو ما هو بهذا المضمون ، وللرضا عليه السلام كلام عال شريف فى هذا الموضوع. ولقد كان لامير المؤمنين عليه السلام فى المدينة من الضياع والبساتين والمزارع كعين أبى نيزر والبغيغة وغيرها ما يدرك كل سنة بألوف الدنانير ، وقد أوقفها جميعاً فى سبيل الله وكان يضرب بالمسحاة بيده فى عقارله لاحرصا على الدنيا والاموال ولكن حرصا على الانفاق فى سبيل الله والاحسان على الضعفاء من عباد الله<sup>(٣)</sup> وكانت قنية تلك الاثواب الثمينة تمسّ ورع

(١) عدى تصغير عدو .

(٢) نهج البلاغة ، ج ١ ، ص ٤٢٣ ، ط مصر ، شرح ابن ابى الحديد ، ج ٣ ، ص ١١١ ، ط مصر .

(٣) قال السيد الاعظم السيد رضى الدين بن طاووس الحسنى قدس سره فى كتابه القيم «كشف المحجة»

ما هذا لفظه :

واعلم يا ولدى محمد... ان جماعة ممن ادركتهم كانوا يعتقدون ان النبى صلى الله عليه وآله جدك محمد وباك عليا



صلوات الله عليهما كانا فقيرين لاجل ما يبيلغهم ايثارهم بالقوت واحتمال الطوى والجوع والزهد فى الدنيا فاعتقد السامعون لذلك الان ان الزهد لا يكون الامع الفقر وتعذر مع الامكان وليس لامر كما اعتقدوه اهل الضعف المهملين للكشف لان الانبياء عليهم السلام اغنى اهل الدنيا بتمكين الله جل جلاله لهم مما يريدون منه جل جلاله من الاحسان اليهم ومن طريق نبوتهم كانوا اغنى اممهم واهل ملتهم ولو لا اللطف برسالتهم ما كان لاهل وقتهم مال ولا حال وانما كانوا عليهم السلام يؤثرون بالموجود ولا يسبقون الله جل جلاله بطلب مال يريد ان يطلبوه من المفقود وقد وهب جدك محمد عليه السلام امك فاطمة صلوات الله عليها فدكا والعوالى من جملة مواهبه وكان دخلها فى رواية الشيخ (عبدالله بن حماد) الانصارى اربعة وعشرون الف دينار فى كل سنة وفى رواية غيره سبعون الف دينار وهى وزوجها المعظم والواهب الاعظم من اعظم الزهاد والابرار وكان يكفيهم منها ايسر اليسير ولكن العارفين ما ينازعون الله جل جلاله فى تملك قليل ولا كثير ولكنهم كالو كلاء والامناء والعبيد الضعفاء فيصرفون فى الدنيا وفيما يعطيهم منها كما يصرفهم هو جل جلاله وهم فى الحقيقة زاهدون فيها وخارجون عنها ووجدت فى اصل تاريخ كتابته سبع وثلاثين ومأتين... عن مولانا على أبيك امير المؤمنين عليه السلام تزوجت فاطمة عليها السلام وما كان لى فراش وصدقتى اليوم لو قسمت على بنى هاشم لو سعتهم وقال فى الكتاب انه عليه السلام وقف امواله وكانت غلته اربعين الف دينار وباع سيفه وقال من يشتري سيفه ولو كان عندى عشاء مابته .

وروى فيه انه قال مرة عليه السلام من يشتري سيفى الفلانى ولو كان عندى ثمن ازار ما بته قال وكان يفعل هذا وعلته اربعون الف دينار من صدقته .

... ورأيت فى كتاب ابراهيم بن محمد الاشعري الثقة باسناده عن ابي جعفر عليه السلام قال : قبض على عليه السلام وعليه دين ثمان مائة الف درهم فباع الحسن عليه السلام ضيعة له بخمسمائة الف درهم فقضاها عنه وباع ضيعة اخرى له بثلاثة الف درهم فقضاها عنه وذلك انه لم يكن يذر من الخمس شيئاً وكان تنوبه نواب ورأيت فى كتاب (عبدالله بن بكير) باسناده عن ابي جعفر عليه السلام ان الحسين عليه السلام قتل وعليه دين وان على بن الحسين زين العابدين عليه السلام باع ضيعة له بثلاث مائة الف ليقضى دين الحسين عليه السلام .

... وكان وقف جدك امير المؤمنين عليه السلام على اولاده خاصة من فاطمة عليها السلام لها عامل من ذريته فكيف وقع للضعفاء انه كان فقيراً وان الغنى لا يكون لمن جعله الله جل جلاله من خاصته وهل خلق الله جل جلاله الدنيا والاخرة الا لاهل عنايته (هـ) انظر كشف المحجة ص ١٢٣ = ١٢٦ .

وغير خفى على القارىء الكريم ان علياً امير المؤمنين عليه السلام استخرج عيونا بكديده بالمدينة وينبع وسوبعة واحيا بها مواتاً كثيراً ثم اخرجها عن ملكه وتصدق بها على المسلمين ولم يمت وشئ منها فى ملكه وجملة من وصاياه عليه السلام فى صدقاته وموقوفاته مروية فى الجامع الكبير «الكافى» للكلينى عليه السلام فراجع .

الحسين عليه السلام وزهده لو كان يشح بها يحرص عليها، اما وقد بذلها في فك الأسير المجاهد في سبيل الله فتلك فضيلة للحسين عليه السلام وكرامة تزيد في علو ورعه وزهده ورغبته في تضמיד عواطف الفقراء المجروحة والترفيه عن كل بائس محتاج. ولعلك حسبت ان الحسين عليه السلام يلبس تلك الثياب ويتظاهر فيها بالبذخ والخيلاء او نحو ذلك مما ينافي تلك القدسية السامية كلا يا عزيزي، فان الحسين سلام الله عليه لو ملك الدنيا كلها لوهبها لحظة واحدة في سبيل الله وفي سبيل البرّ والمعروف، وما كان يضع شيئاً من تلك الثياب على بشرة بدنه الشريف وانما يقتنيها ليجود بها ويعطيها ويضعها في مواضعها اللائقة بها، وقد ورد في بعض الاخبار انه سلام الله عليه لما استشهد كان عليه من الدين سبعة آلاف دينار ذهباً

← ولم يورث امير المؤمنين عليه السلام بنيه قليلا من المال ولا كثيرا الا عبيده وامانه وسبعمائه درهم من عطائه تركها ليشترى بها خادما لاهله قيمتها ثمانية وعشرون دينارا على حسب المائة أربعة دنائير هكذا كانت المعاملة بالدرهم اذ ذاك.

وكان امير المؤمنين عليه السلام يعمل بيده يحرق الارض ويستقي الماء ويغرس النخل كل ذلك يباشر بنفسه الشريفة ولم يستبق منه لوقته ولا لقلبه ولا كثيرا وانما كان صدقة وقصة عين أبي نيزر معروفة نقلها ابو العباس المبرد في الكامل انظر، ج ٣، ص ٩٣٨، ط مصر.

وقدمات رسول الله صلى الله عليه وآله وله ضياع كثيرة جليلة جدا بخبير وفدك وبنى النضير = والحوائط السبعة مشهورة = وقد اوصى بها رسول الله صلى الله عليه وآله الى ابنته الصديقة الطاهرة عليها السلام وروى ان هذه الحوائط كانت وقفا وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يأخذ منها ما ينفقه على اضيافه ومن يمر به فلما قبض جاء العباس يخاصم فاطمة عليها السلام فيها فشهد على علي عليه السلام وغيره انها وقف.

وكان لرسول الله صلى الله عليه وآله وادى نخلة وضياع اخرى كثيرة بالطائف.

عن ابي بصير قال لما بلغ امير المؤمنين عليه السلام ان طلحة والزبير يقولان: ليس لعلى مال فشق ذلك عليه وامر وكلائه ان يجمعوا غلته حتى اذا حال الحول أتوه وقد جمعوا من ثمن الغلة مائة الف درهم فنشرت بين يديه فارسل الى طلحة والزبير فأتياه فقال لهما هذا المال والله لى ليس لاحد فيه شىء وكان عندهما مصدقا قال فخرجا من عنده وهما يقولان ان له لمالا.

انظر الجامع الكبير «الكافي» والبحار وشرح نهج البلاغة لابن ابي الحديد، ج ٣، ص ٤٣٣، ط مصر وسيرة ابن هشام، ج ٢، ص ١٤٠، ط مصر.

او سبعون ألف وان على بن الحسين عليهما السلام لما رجع الى المدينة امتنع عن الطعام والنام الى ان قضاها عن أبيه ، والخلاصة ان الزهد هو قطع العلاقة عن الدنيا وعن حب المال لاعداء وجود المال ، وليس الزهد هو لبس الثياب الممزقة والاطمار المرقعة والمآكل الخشنة ، اسمح لى ان اقول لك : ان اكثر الناس لا يعرفون من حقيقة الزهد شيئاً ، والمواكب العظيم الذى سار فيه الحسين عليه السلام من الحجاز الى العراق وسقى فى قفر الارض بحرّ الهجير ألف فارس وألف فرس<sup>(١)</sup> أعظم وأفخم من قضية الثياب الخمسة .

أما زيد بن ارقم وقوله ارفع عودك عن هاتين الخ... فلعل تقبيل رسول الله شفى الحسين عليه السلام من جهة انه تعالى أعلمه أنها موضع ضرب يزيد وابن زياد الذين قرعوا ثغر الحسين عليه السلام بالخيزرانة .<sup>(٢)</sup>

واما حديث : نحن اسرار الله المودعة الخ... فحيث انه من الاسرار التى لا يلقى افشاؤها مضافا الى ضيق المجال وطول المقال فالاجدر عدم الخوض فيه ونسأله تعالى ان يعصم افهامنا واقلامنا من الهفوات ، وما توفيق الا بالله عليه توكلت واليه أنيب .

(١) اشارة الى قضية الحر عليه السلام ولقائه مع سيد الشهداء عليه السلام ومنعه الامام عليه السلام من الدخول الى الكوفة = مذكرة فى كتب التواريخ والمقاتل .

(٢) نقل العلامة الزمخشري قضية زيد بن ارقم مع ابن زياد بهذه الصورة قال فى الفائق ما هذا لفظه : ابن زياد لعنه الله - دخل عليه زيد بن ارقم وبين يديه رأس الحسين - عليه وعلى أبيه وجده وامه وجدته من الصلوات أركاها ومن التحيات انماها - وهو ينكته بقضيب معه فغشي عليه ، فلما أفاق قال له : مالك يا شيخ ؟ قال : رأيتك تضرب شفتين طالما رأيت رسول الله عليه السلام يقبلهما . فقال ابن زياد لعنه الله : اخرجوه فلما قام ليخرج قال : ان محمد يكم هذا للدحاح . انظر الفائق ، ج ١ ، ص ٣٩٢ ، مصر ١٣٦٤ هـ .

## لابد من ظهور المهدي (عج)

﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾<sup>(١)</sup>

دلت الادلة القاطعة. وقامت البراهين الساطعة، ولم يبق مجال شك لذوى العقول والالباب أن بهذه العوالم المحسوسة فضلا عن العوالم الغائبة عن الحس من الذرة الى الذرى، ومن الثرى الى الثرى من الاملاك والافلاك، والانسان والحيوان، والنبات والجماد = لم يبق شك لذى عقل = فى أن لها صانعا حكيماً، ومدبراً عليماً، كما لا ريب فى ان المدبر الحكيم، والصانع القدير منزّه عن العبث مقدس عن اللغو وجميع افعاله معللة بالحكمة، ومنوطة بالفائدة، ومربوطة بالاغراض الصحيحة ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾<sup>(٢)</sup> واذا توسّعنا فى الفكر واستقصينا النظر وطالعنا من اول فجر التاريخ الى صحوه هذه العصور، وتأمّلنا فى

(١) سورة ٢١ آية: ١٠٥.

قال الشيخ الطبرسى رحمه الله فى تفسير هذه الاية الشريفة: قال ابو جعفر عليه السلام اصحاب المهدي عليه السلام فى آخر الزمان ويدل على ذلك ما رواه الخاص والعام عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال: لولم يبق من الدنيا... الخ. انظر ج ٤، ص ٦٦، ط صيدا.

(٢) سورة ٢٣ آية: ١١٥.

جريان عوالم البشر من أبيه الاول الى ولده الاخير وجدنا الشرّ هو الغالب على البشر، والفساد هو المستولى على الصلاح، والباطل غابا مستفحل على الحق، وان الانسانية لاتزال تنّ من جروح الظلم الدامية، وترزح تحت اثقال الجور العاتية، فهل يصلح هذا أن يكون هو الغرض والحكمة لذلك الصانع الحكيم من خلق هذا المخلوق التعيس وهو الانسان؟ وهل هذه الفائدة والثمرة من ايجاده؟ كلا ثم كلا وتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً هذا البشر الذى ثلثاه شرّاً بل أكثره؟ وقد قال القائل؟

ليت الكلاب لنا كانت مجاورة      وأننا لم نر ممن نرى أحداً  
وقال الآخر:

انى لافتح عيني حين افتحها      على كثير ولكن لأرى أحداً

أفهذا يصلح أن يكون غاية الصنع، وفائدة الایجاد، وثمرة التكوين؟ جل الصانع وتعالى، وتقّس عن ذلك، كيف وقد قال جل شأنه: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾<sup>(١)</sup> وقد رأينا أكثر الرسل مغلوبين مقهورين مستضعفين مقتّلين، ولاشك ان المراد بالغلبة المنوّه عنها فى الكتاب هى الغلبة فى الدنيا. اما فى الآخرة فالغلبة له جل شأنه وحده كل شىء هناك هالك الا وجهه<sup>(٢)</sup> - والملك يومئذ الله الواحد القهار -<sup>(٣)</sup> اذاً فلما حيص ولا مجال من ان للحق فى هذه الدنيا دولة، وللصلاح فوزو نجاح وللعادل ظهور وغلبة، ورسله فى هذا الكون سطوة وسلطان على جنود الشيطان، وان الله جل شأنه سوف ينفى بوعده لانبيائه وأوليائه وهو لا يخلف الميعاد.

(١) سورة ٥٨ آية: ٢١.

(٢) اشارة الى آية: ٨٨ من سورة: ٢٨.

(٣) اشارة الى آية: ١٦ من سورة: ٤٠.

وانه لو لم يبق من الدنيا الا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم حتى يظهر من يملاء الارض قسطاً وعدلاً بعد ما ملئت ظلماً وجوراً؛<sup>(١)</sup> هنالك تظهر حكمة الصنع وفائدة الایجاد، والغرض الصحيح من الابداع والتكوين ويستبين أن هذه العوالم المتقدمة والشروع المتطرفة كلها مقدمات وتمهيدات لظهور دولة الحق، وقمع دولة الباطل، هنالك يعرف كل انسان صدق قوله تعالى: ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر... الاية، وقوله عز من قائل: كتب الله أنا ورسلي، ذلك حيث يظهر مهدي الامم، وجامع الكلم، والحق الجديد، والعالم الذي علمه لا يبيد.<sup>(٢)</sup>

(١) قال امام المفسرين الشيخ الطبرسي رحمه الله في مجمع البيان: روى الخاص والعالم عن النبي ﷺ انه قال: لو لم يبق من الدنيا الا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم حتى يبعث رجلاً صالحاً من اهل بيتي يملاء الارض عدلاً وقسطاً كما قد ملئت ظلماً وجوراً. وقد ورد الامام ابوبكر احمد بن الحسين البيهقي في كتاب البعث والنشور اخباراً كثيرة في هذا المعنى حدثنا جميعها عنه حافده ابو الحسن عبيد الله بن محمد بن احمد في شهور سنة: ثمانى عشرة وخمسائة (١هـ) انظر ج ٤، ص ٦٧ ط صيدا.

الاحاديث والاعمال في حق المهدي المنتظر (عج) بطرق اهل السنة والشيعة متواترة مضافاً الى ان وجود المهدي سلام الله عليه من ضروريات مذهب الشيعة الامامية واحاديث اهل البيت ﷺ به متواترة والعجب بعد ذلك من ابن خلدون المغربي وأمثاله من المخالفين النواصب = أعداء اهل البيت ﷺ وأعداء القرآن = حيث نقل في مقدمته المشهورة من الروايات المتواترة الواردة من طرق اهل السنة ثم اخذ يستشكل في اسنادها ورواتها مع ان من المحقق في اصول الفقه ان الحديث اذا بلغ الى حد التواتر لا ينظر فيه الى الاسناد والرجال الراويين لذلك الحديث ولا يلاحظ احوال الناقلين له لعدم الحاجة الى ذلك بعد حصول العلم الضروري بسبب التواتر.

(٢) قال تعالى: «فذكر يا ايها الله» سورة ١٤ آية: ٥ = يستفاد من احاديث اهل البيت ﷺ ان من ايام الله ايام ظهور الدولة الحقبة بنينام مهدي هذه الامة = تلك الايام التي يصل رقى البشرية الى اوج الكمال لا يكون فيها شرك ولا فناء والعالم كلها عدل وايمان وتوحيد وصلاح ولذلك نسبت تلك الايام الى الله تعالى مع ان الايام كلها لله ولا معبود سواه. انظر تفسير البرهان للسيد البحراني رحمه الله، ج ٢، ص ٣٠٥، ط طهران ١٣٧٥ هـ.



## أسباب غيبة المهدي عليه السلام وهل ...

الأسباب التي دعت الى غياب حجة عجل الله فرجه وهل هو حي الآن؟ وكيف يمكن أن يظل طيلة هذه المدة حياً؟ وما الفائدة من تغيّبه؟ ولماذا لم يظهر خصوصاً في هذا العصر الذي فيه المسلمون أرقاء؟ وكذلك يسئل عن سبب تغيّب الخضر؟

### الجواب

قال سبحانه وتعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾<sup>(١)</sup>، لاشك أن دين الاسلام من حين ظهوره الى الآن لم يظهر ويغلب على جميع الاديان بحيث لا يكون على وجه الارض دين سواه، وقد وعد الله سبحانه بذلك في هذه الاية، وآيات أخرى، والله سبحانه لا يخلف الميعاد، فلا بد في وقت من الأوقات ان يقوم داع الى الله سبحانه والى دينه الحق بحيث لا يعبد في الارض غيره تعالى شأنه كما لا يعبد في السماء سواه.

هناك ميلاءها قسماً وعدلاً بعد ما ملئت ظلماً وجوراً، وهذا فرع من أصل بل



أصول يبتنى بعضها على بعض ، يبتدء من اثبات الحكيم بنعوته الجلالية وتنتهى الى وجوب وجود الامام فى كل عصر. وأن الارض لا تخلو من حجة ؛ وأنها لولا وجود الحجة لساخت وانقلبت بمن فيها كما ورد فى الحديث المروى من طرق الفريقين وهنا اسرار وأستار لا يمكن كشفها ورفع الحجب عنها.

أما السؤال عن الاسباب التى دعت الى غيبته ، فاللازم أولاً أن يعرف السائل أن الانسان اذا عرف أن له خالقاً لم يخلقه عبثاً ولم يتركه سدى بل كلفه بتكاليف يؤهله بها للفوز والسعادة الابدية فى دار أخرى هى دار القرار ودار الجزاء ، فاذا عرف ذلك جيداً وجب عليه ان يعرف التكاليف والاحكام التى أمره الله بها ، يأخذها من الحجة عليه والسفير بينه وبين الله سبحانه.

ولا يلزم عليه ان يعرف حكمة تلك الاحكام ، ومصالح تلك التكاليف وان كنا نعتقد على الاجمال ان جميعها مشتمل على اشرف الحكم والمصالح ولكن ليس كل العقول تستطيع الوصول الى تلك الاسرار الربوبية والحكم الالهية ، وهناك مراتب ومقامات حتى الانبياء والائمة عليهم السلام تقف دونها ولا تستطيع الوصول اليها ، فما ظنك بأمثالها ؟ ومهما اتسعت علوم البشر واكتشافاتهم عن اسرار الطبيعة ، ومكونات الخليفة والحقيقة اتضح لهم ان نسبة معلومات جميع البشر من أول التاريخ الى اليوم نسبتها الى مجهولاتهم نسبة القطر الى البحر بل أقل بكثير.

قيل لأفلاطون<sup>(١)</sup> عند قرب موته. ما تقول فى الدنيا ؟ قال ما أقول فى دار جنتها

(١) نقل فى بعض كتب المحدثين من الاخباريين : «ان عيسى عليه السلام لما دعى افلاطون الى التصديق بما جاء به اجاب بان عيسى رسول الى ضعفاء العقول واما أنا وأمثالى فلسنا نحتاج فى المعرفة الى ارسال الانبياء». وافلاطون عند الاطلاق هو افلاطون الفيلسوف «پلاطن» وهو ولد سنة : (٤٣٠) قبل الميلاد وتوفى سنة : (٣٤٨) او (٣٤٧) قبل الميلاد فكيف يمكن وقوع هذه القصة بينه وبين المسيح عليه السلام فلا يمكن الركون الى تلك القصة الواهية ، واضف الى ذلك انه كيف يسوغ وجدان عاقل صدور هذا الكلام من

مضطراً وسأخرج منها مكرها، وبقيت فيها متحيراً، ولم استفد من جميع علمي سوى أنى لأعلم؛ ولجميع اكابر الحكماء من اسلام وغيرهم الكثير من امثال هذه الكلمات، والشافعى يقول: كلما ازداد علماً زادنى علماً بجهلى؛ والفخر الرازى يقول من أبيات له:

نهاية ادراك العقول عقال      وغاية سعى العالمين ضلال

وكفاك شاهداً على ضعف الانسان وقصور مداركه مهما كان قصة موسى عليه السلام الخضر مع ان موسى عليه السلام كان يومئذ نبياً والله كلياً، ومع ذلك عجز عن معرفة أسرار أمور جزئية كخرق السفينة، وقتل الغلام، واقامة الجدار: فما ظنك بأسرار أمور جزئية كخرق السفينة، وقتل الغلام، واقامة الجدار: فما ظنك بأسرار الاحكام الكلية، والنواميس الالهية، فاذا الادلة القطعية عقلية ونقلية عن وجود امام يتردد في الامصار ولكنه غائب عن الابصار وجب الالتزام بذلك ولا يجب علينا ان نعرف اسباب غيبته ومتى يظهر؟ وكيف يظهر؟ ولماذا لا يظهر الان؟ وقد فشى الجور والعدوان، فان كل هذه الاسئلة عبث وفضول وتلك اسرار تعجز عنها العقول.

روى الصدوق عن عبدالله بن الفضل الهاشمى قال: سمعت الصادق عليه السلام يقول: انّ لصاحب هذا الامر غيبة لا بد منها يرتاب فيها كل مبطل فقلت: ولم جعلت فداك؟ قال: الامر لم يؤذن لنا في كشفه لكم، قلت: فما وجه الحكمة في غيبته؟ قال:

« حكيم الهى يدعوا الناس الى الصانع وتوحيده ويحارب مع الشرك والوثنية .

ورأيت فى بعض المواضع من مصنفات بعض المحدثين نسبة هذه القصة الى جالينوس وهو ولد سنة: (١٣١) من الميلاد وتوفى سنة: (٢٠٠) بعد الميلاد وقال المسعودى: (كان جالينوس بعد المسيح عليه السلام بنحو مائتى سنة) = وقيل ظهر امره فى سنة: (٢٥٠) بعد الميلاد فعلى ما ذكرنا لاشك ان جالينوس كان بعد المسيح عليه السلام وقول بعض انه كان معاصراً معه عليه السلام غير صحيح انظر قاموس الاعلام، ج ٢، ص ١٠٠٤ و ج ٣، ص ١٧٥٦ ط تركيه، ومطرح الانظار لفيلسوف الدولة التبريزى عليه السلام ج ١، ص ٢١٢ و ٣٢٠ = وغيرها.

وجه الحكمة في غيبته وجه الحكمة في غيبات من تقدمه من حجج الله تعالى ذكره ان وجه الحكمة لا ينكشف الا بعد ظهوره الى أن قال : يا ابن الفضل ان هذا الامر امر من الله وسر من سر الله وغيب من غيب الله ، ومتى علمنا أنه عز وجل حكيم صدقنا بأن افعاله كلها حكمة وان كان وجهها غير منكشف لنا .

وقال عليه السلام لمهزم الاسدى يامهزم كذب الوقتون ؟ وهلك المستعجلون ونجى المسلمون الصابرون ، ولعله سلام الله عليه اشار بقوله : ان وجه الحكمة لا ينكشف الا بعد ظهوره الى انه بعد ظهوره ومشاهدة العجائب والايات الباهرة التى تكون معه ، والتى لم يقع نظيرها لنبي ولا وصى نبي مدة عمر الدهر ، هناك يعرف ان هذا الأمر العظيم يستحق ذلك التأخير وطول المدة وان يكون قريبا للساعة ، وفناء العالم وانقضاء دور من ادوار الكون وأكداره او لعل مراده بوجه الحكمة الذى ينكشف بظهوره هو الحكمة الغامضة ، والسر المخزون الذى استأثر الله به فى علم الغيب عنده والافى تفاريق اخبارهم سلام الله عليهم قد أشاروا الى وجوه كثيرة من الحكمة فى غيبته عليه السلام .

منها : أن دولته سلام الله عليه آخر الدول ولادولة بعدها لكفار ولاغير وانما بعده فتن<sup>(١)</sup> تتصل بيوم القيامة . ولا يقبل الجزية من أحد ، ويخرب البيع والكنائس ، ولا يبقى على وجه الارض صليبا ولا صنما ، ولا يقبل صلحا ولا هدنة وكيف يقبل الصلح من تعبر جيوشه البحار باقدامهم ، وتهدم الحصون والقلاع بتكبيراتهم ، والحاصل كل شئونه وأحواله سلام الله عليه آيات باهرات وخوارق عادات ، ومثل هذا لا يكون الا فى آخر هذا العالم وفى نهاية الدور من السنوات الآلهية ، ولهذا الدور أمد وحد معين فى علم الله . والحكمة فى غيبته انتظار انقضاء هذا الدور حتى يخرج .

(١) ومن الحوادث رجعة جمع من المؤمنين وجمع من الكافرين الى الدنيا قبل يوم القيامة ونحن نعتقد بالرجعة على نحو الاجمال ، والايات والاخبار فى اثباتها متضاربة والعقل لا يدل على امتناعه .

ومنها: انه سلام الله عليه يخرج بالسيف ويقتل العالم - الظالم الجائر - قتلاً ذريعاً  
قال محمد بن مسلم: سمعت الباقر عليه السلام يقول: «لو يعلم الناس ما يصنع المهدي عليه السلام  
إذا خرج ما أحب أحد خروجه مما يقتل من الناس، وليس بينه وبين العرب وغيرهم  
الا السيف حتى يقول كثير من الناس ما هذا من آل محمد عليه السلام لو كان منهم لرحم  
الناس»، وحيث ان الله عزّ شأنه جعله نقمة على الكافرين وقاطعا لدابر الظالمين  
ومعلوم ان الله سبحانه قد اودع نطف المؤمنين في اصاب الكافرين، وقد رأينا في  
العصور المتقدمة وفي هذه العصور ايضا كثيراً من المؤمنين الاخيار وآبائهم من  
الكفار او الاشرار.

أيظن احد أن مثل الحجاج بن يوسف الثقفي وهو اكفر من غرود وأعق من عاقر  
الناقة يخرج من صلبه مثل ذلك الشاعر الشيعي البليغ؛ الحسين بن الحجاج (١)  
صاحب القصائد الغرر التي يمدح بها اهل البيت عليه السلام؟ منها قصيدته التي أنشدها في  
النجف بمحضر عضد الدولة لما بنى القبة البيضاء على قبر امير المؤمنين عليه السلام التي  
يقول في اولها:

يا صاحب القبة البيضاء على النجف      من زار قبرك واستشفى لديك شفى

من كان يظن ان يزيد بن معاوية يخرج من صلبه مثل معاوية بن يزيد الذي خلع  
نفسه من الخلافة (٢) وقال: هي حق على بن الحسين عليه السلام حتى قتله بنو أمية سرّاً،

(١) الحسين بن احمد بن الحجاج النيلي البغدادي الامامي من شعراء اهل البيت عليه السلام كان كاتباً فاضلاً  
اديباً شاعراً له قصة مع السيد علم الهدى عليه السلام تتعلق بهذه القصيدة تشهد بجلالته ووجاهته عند  
الائمة عليه السلام ذكرها صاحب روضات الجناب ودارالسلام فراجع توفي (٣٩١).

(٢) قال ابن تغري بردي في «النجوم الزاهرة»: معاوية بن يزيد بن معاوية بويع بالخلافة بعد موت أبيه  
يزيد بمهد منه اليه وذلك في شهر ربيع الاول من سنة اربع وستين، وكان مولده سنة ثلاث واربعين فلم  
تطل مدته في الخلافة.

ولو شئنا ان نعد الألوف من هذا القبيل لما عجزنا وحينئذ فلا بد ان يكون ظهوره ﷺ في زمان لا يكون في اصلاّب الكافرين ودائع نطف المؤمنين حتى لاتضيع باستيصال شافة الكفار. والله سبحانه اعلم بمقاديرها وزمان خلوّ الأصلاّب منها. وقد أشار الى ذلك، الصادق ﷺ في حديث رواه الصدوق في العلل حيث قال: «ان القائم ﷺ لن يظهر أبداً حتى يخرج ودائع الله عزوجل، فاذا خرج ظهر على من ظهر من أعداء الله فقتلهم»، وبهذا فسرّ قوله تعالى: ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَاباً أَلِيماً﴾ (١).

وببالي قديما في بعض الكتب أن الحسين ﷺ في حملاته يوم الطف يعترضه الفارس من أعدائه فلا يضربه بسيفه، وكذلك أبوه يوم صفين، فسئل عن ذلك؟ فقال: كشف [لي] عما في صلبه من المؤمنين فتركته، وفي آية: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ (٢) كفاية.

← قال ابو حفص الفلاس: ملك اربعين ليلة ثم خلع نفسه، فانه كان رجلا صالحاً...

ان معاوية بن يزيد هذا لما اراد خلع نفسه جمع الناس وقال: ايها الناس ضعفت عن امركم فاخترتوا من أحببتهم، فقالوا: ولأخاك خالداً، فقال: والله ما ذقت حلاوة خلافتكم فلا اتقلد وزرها ثم صعد المنبر فقال: ايها الناس، ان جدى معاوية نازع الامر أهله ومن هو أحق به منه لقرابته من رسول الله ﷺ وهو على بن ابي طالب، وركب بكم ما تعلمون حتى أتته منيته، فصار في قبره رهيناً بذنوبه وأسيراً بخطاياهم. ثم قلد أبى الامر فكان غير اهل لذلك، وركب هواه وأخلفه الأمل، وقصر عنه الاجل. وصار في قبره رهيناً بذنوبه، وأسيراً بجرمه، ثم بكى حتى جرت دموعه على خديه. ثم قال: ان من اعظم الامور علينا علمنا بسوء مصرعه وبئس منقلبه، وقد قتل عترة رسول الله ﷺ واباح الحرم وخرب الكعبة، وما انا بالمتقلد ولا بالمتحمل تبعاتكم، فشأنكم امركم، والله لئن كانت الدنيا خيراً لقد نلنا منها حظاً، ولئن كانت شراً افكفى ذرية ابى سفيان ما اصابوا منها، الا فليصل بالناس حسان ابن مالك، وشاوروا فى خلافتكم رحمكم الله. ثم دخل منزله وتغيّب حتى مات فى سنته بعد ايام. - انظر، ج ١، ص ١٦٣ - ١٦٤، ط قاهرة. (تقرى بردى) لفظ تركى معرب: «تارى وردى» بمعنى «عطاء الله».

(١) سورة ٤٨ آية: ٢٥.

(٢) سورة ٦ آية: ٩٥ - وغيرها.

ومن الحكم في غيبته عجل الله فرجه ولعلها من أهم الحكم والاسرار هو تحييص المؤمنين بهذه المحنة ، وابتلائهم بهذه الفتنة ﴿ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ (١) ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمْ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴾ (٢) ﴿ حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا ﴾ (٣) والاعبار بهذا المعنى كثيرة وأن بطول مدة غيبته يمتاز الايمان الثابت من المستودع ، والمؤمن الخالص من المغشوش ، فهي غربلة وتصفية للمؤمنين ﴿ وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ ﴾ (٤)

روى الصدوق عليه السلام عن الكاظم موسى عليه السلام : « اذا فقد الخامس من ولد السابع فالله الله في اديانكم لايزيلكم عنها أحد يابني لا بد لصاحب هذا الامر من غيبة حتى يرجع عن هذا الامر من كان يقول به ، انما هي محنة من الله عزوجل امتحن بها خلقه - الى ان قال - يا بني عقولكم تصغر عن هذا وأحلامكم تضيق عن حمله . » وفي احتجاج الطبرسي في التوقيع الصادر من الناحية المقدسة على يد العمرى : أما علّة ماوقع من الغيبة فان الله عزوجل يقول : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ ﴾ (٥) انه لم يكن أحد من آبائي الا وقعت في عنقه بيعة لطاغية زمانه وانى أخرج ولابيعة لاحد من الطواغيت في عنقي .

وهناك اسرار وحكم أخرى لايتسع الوقت والمجال لبيانها ، على أن كل ذلك

(١) سورة ٢٩ آية : ٢.

(٢) سورة ٢ آية : ٢١٤.

(٣) سورة ١٢ آية : ١١٠.

(٤) سورة ٣ آية : ١٤١.

(٥) سورة ٥ آية : ١٠٢.

تطّقل وفضول بد ما عرفت من أن الله في عباده شئوننا لاتدرکه العقول ، ونحن حتى الان لم تصل عقولنا الى اسرار خلقتنا وكنه أرواحنا وحقيقة حياتنا : فكيف نحاول معرفة أسرار الملك والملکوت ، والعزة والجبروت ؟ نحن لانستطيع ان نعرف الحکمة في جعل المغرب ثلاثا والعشاء اربعا والصبح اثنين وأمثال ذلك من الأوامر التشريعية فضلا عن الامور التكوينية !! نعم وفي مثل هذه المقررات المجهولة الحکمة سبحانه الراسخين في العلم حيث قال عزّ شأنه : ﴿ وَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا ﴾ <sup>(١)</sup> مدحهم على الايمان بما جاء من الله عز شأنه وان لم يعرفوا تأويله وحكمته .

وأما قولك : وكيف يمكن أن يظل طيلة هذه المدة حيّاً ؟! <sup>(٢)</sup> فهو سؤال غريب

(١) سورة ٣ آية : ٧.

(٢) لا استبعاد عند العقل والوجدان في طول عمر مولانا الامام المهدي المنتظر ارواحنا فداه فان من هو قادر على حفظ حياة الانسان أنا واحداً ويوماً فاراداً يقدر على حفظ تلك الحياة آلافاً من السنين ولم يكن ذلك محالاً ذاتاً حتى لايتعلق به القدرة نعم هو خارق للعادة وخرق نواميس الطبيعة في شؤونه الانبياء واوصيائهم ليس بشيء عجيب وأمر غريب .

على ان القرآن الكريم ينص لنافي قصة يونس عليه السلام «فلولا انه كان من المسيحيين للبث في بطنه الى يوم يبعثون» = سورة الصافات آية : ١٤١ = وهو في بطن الحيوان «الحوت» في قعر البحر = الآية الشريفة صريحة في ان يونس لو لم يكن من المسيحيين لكان يلبث في بطن الحوت على حاله الى يوم يبعث سائر البشر فكيف لايعيش انسان يهتم في رعاية قوانين حفظ الصحة وهو عالم بجميع موجبات سلامة المزاج واستقامة وحفاظة اسباب طول عمره وهو يعيش ويتنعم ويتنفس في الهواء الصافي اللطيف ويتجنب عن الهواء الراكد الكثيف . مع اثبات العلم اليوم امكان الخلود للانسان في الدنيا آلافاً من السنين .

واحتمال ارادة موت يونس بازهاق روحه ولبث جسده في بطن الحوت الى يوم البعث وحيائه عنده مخالف لظاهر الآية الشريفة لا يصار اليه مالم يدل عليه دليل ولا دليل لنا على خلاف الظاهر وارتكاب الظاهر وارتكاب التأويل . وظواهر القرآن حجة ما لم يدل عليه على خلافها من العقل او النقل .

قال في مجلة المقتطف ج ٣ سنة (٥٩) : ان العلماء الموثوق بعلمهم يقولون ان كل الانسجة الرئيسية في جسم الحيوان تقبل البقاء الى مالا نهاية له وانه في الامكان ان يبقى الانسان حيّاً ألوفاً من السنين اذا

بل و غريب جداً ، كأنك نسيت قوله تعالى في نبيه نوح عليه السلام : ﴿ قَلْبَتْ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَاماً ﴾ .<sup>(١)</sup> وذكر أرباب السير أن عمره كان ألفاً وستمائة ، وقيل أقل ، وقيل أكثر حتى قيل انه تجاوز الالفين . ومن تدبر وأنصف عرف أن الانسان اذا أمكن أن يعيش سنة امكان ان يعيش ألو ف السنين فان من وهبه الحياة سنة يقدر أن يمدّها الى ما شاء الله .

وأما سبب غيبة الخضر عليه السلام أن صح كونه حياً موجوداً الى الآن كما عليه أكثر علماء الفريقين فلعل العلة في غيبته كراهته لمعاشرة هذا الخلق المنعوس ، وتجافيه عن مباشرة البشر الذي ثلثاه شرّ ، بل كلّ شرّ الآ من عصم الله ممن يصل اليهم او يصلون اليه ، ويأئس بهم ويأنسون اليه . أراد - ونعم ما أراد - أن يعيش متباعداً عن هذه الجلبة والضوضا ، والمدنية الزائفة ، وكان وظيفته بين الانبياء - ان كان نبياً - تكميل الخواص من عباد الله من السّياح والزهاد ، والابدال والاولاد بخلاف سائر الانبياء ، فان وظيفتهم دعوة العامة من سواد الناس الى الايمان بالله واليوم الآخر ولو بالايمان البسيط واليقين الضعيف .

---

لم تعرض عليه عوارض تصرم حبل حياته وقولهم هذا ليس مجرد ظن بل هو نتيجة علمية مؤيدة بالامتحان . راجع الى اجزاء تلك المجلة تجد فيها البراهين الجلية في اثبات هذا الموضوع على ان من كان من البشر مزاجه في منتهى حد الاعتدال الحقيقي يمكن ان يعيش ويبقى حيا مادامت اسباب العيش موفورة له ومادام لم يعرض له عارض خارجي يميته .

والاعتدال الحقيقي في المزاج يوجد في بعض الناس من الانبياء والاولياء وما ذكره السابقون من الفلاسفة من الشبهات في وجوده فقد ظهر وهنّها اليوم ولا يعبأ بها في هذا العصر عصر انكشاف اسرار الطبيعة .





## الاجتهاد والحرية الفكرية عند الشيعة الامامية

### السؤال

الى أى حد نعتبر باب الاجتهاد مفتوحا امام علماء الشيعة الامامية وما مسافة هذا الاجتهاد؟ وما نوعه وما تأثيره على الفقه الشيعي؟ وهل حرّيتهم الفكرية المعروفة عنهم مطلقة بالمعنى الصحيح أم هي مقيدة بقيوداً كبيراً بمذهبهم؟

### الجواب

١. يعتبر باب الاجتهاد مفتوحا أمام فقهاء الامامية بغير حد من ناحية المجتهد الا حدود تحقق شرائطه وأهليته من أى عنصر كان وفي أى بلد او زمان يكون، والى أى نحلة من نحل الاسلام ينتسب، فهو من هذه الناحية حرّ طليق لا يتقيد الا بنفسه وتحقق ذاته.

٢. واما مسافته: فهي كذلك غير محدودة لافي أول ولا آخر، بل مستمرة مادام التكليف، وما بقين العقول التي هي الحجة الكبرى للخالق على المخلوق، وللمخلوق

على الخالق، وهى ثابتة فى كل زمان ومكان؛ وفى عامة الشرائع والاديان.

٣. وأما نوعه : فهو من العلوم النظرية الفكرية الاستقلالية ، وليس من العلوم الالوية ، وهو مقدمة للعمل وليس تحققه منوطاً به ؛ بل هو ملكة نفسية كسائر العلوم والفنون ، ولا تكون ملكة راسخة الا بعد الممارسة والمزاولة وسبر الأدلة ، واستحضار القواعد العامة ، والاحاطة بالاشباه والنظائر ، وهو احوج ما يكون الى ذهن نافذ وفهم وقاد ، وذوق سليم واعتدال سليقة واستقامة طريقة ، ومعرفة بالأمر العرفية يستطيع بها تطبيق الاصول للفروع وأستنباط حكم الجزئى من الدليل الكلى ، ويستحيل عادة او حقيقة حصول هذه الملكة - أعنى ملكة الاجتهاد - للبليد والرجل العادى ، ولذا قالوا : ان الاجتهاد نور يقذفه الله فى قلب من يشاء ، وأنا أقول : نعم هو نور ولكن لا يقذفه الله فى قلب احد جزافاً ، وانما ينفحه به بعد طول الكدّ والجِدّ والتعب ، والعناء ، وان نقل عن بعض الاساطين : ان ملكة الاجتهاد حصلت لهم قبل البلوغ ، وهو ان صح فن النوادر والشواذ.

٤. هل حرّيتهم الفكرية مطلقة بالمعنى الصحيح أم هى مقيدة تقييداً كبيراً بمذهبهم ؟! قد أشرنا الى ان الاجتهاد لا يتقيد بمذهب من المذاهب ، فهو مطلق من هذه الناحية ، ولكن الاجتهاد الصحيح الذى يجوز للمجتهد ان يعمل به ، وللمقلد أن يأخذ به ويرجع اليه مقيد بأن يكون على مذهبهم ومن السنّة المعتمدة عندهم ، مثلاً الأحناف قد يفتون على ما يقتضيه القياس والمصالح المرسله ، وهذا لا يجوز عند الامامية أصلاً ؛ بل لابد من الاستناد الى الكتاب او السنّة المعتمدة عندهم ، او العقل القطعى البديهى لا الظن او الاستحسان وحتى ان مراجعهم العليا فى الحديث - وهى الكتب الاربعة المشهورة : (الكافى) و(التهذيب) و(الاستبصار) و(من لا يحضره الفقيه) - مع جلالة قدرها وعظمتها عندهم فهم لا يعملون بكل حديث فيها ؛ بل يحصّونه ويفحصونه ويجتهدون فى سنده ومتنه ، فقد يقبله مجتهد حسب

اجتهاده؛ وقد يرده آخر لعيوب يجدها فيه او معارض أقوى حسب اجتهاده ايضاً، ومن هنا تعرف حريتهم الفكرية كيف ترامت الى أمد بعيد قد تجاوز الحدود واخترق التخوم، ومنه تعرف ايضاً تأثير انفتاح باب الاجتهاد على الفقه، فان هذا الانفتاح قد شحذ أذهانهم، وفتق قرائحهم، وفتح لهم مدائن واسعة في الفروع والاصول يعرف ذلك جلياً من راجع مؤلفاتهم في الفقه والاصول، من المتقدمين والمتوسّطين والمتأخرين.

ولولا انحراف الصّحة، و ضعف القوى، وسوء ملكة العلل والاسقام لناساعة كتابتي هذه لذكرت نبذة وافية من الشواهد على ما كان له من التأثير على الفقه الشيعي، بل قد تجاوز ذلك الى تأثيره على الأدب العربي، والشعر البديع فقد كان لأكثر فقهاءنا، حتى من غير العرب نصيب من الادب العالى والشعر الرائق والمؤلّفات النفيسة في انواع علوم العربية حتى متن اللغة ولو نظرت الى ( طراز اللغة ) لسيد عليخان صاحب السلافة الذى هو وان لم يكمل أضعاف القاموس، نعم لو نظرته لرأيت العجب من تلك السعة والاحاطة وحسن الذوق.

والخلاصة: أن انفتاح باب الاجتهاد لم يؤثر على الفقه عندهم فقط بل له تأثيره البالغ في سائر العلوم حتى الحساب والهندسة والفلك وما اليها واذا أردت أن تعرف الفرق بين فقههم وفقه بقية المذاهب الاسلامية فن الجدير ان تسيم نظرك في مؤلّفنا الجديد الذى فرغنا من تأليفه وطبعه العام الماضى، وهو كتاب (تحرير المجلة) في خمسة اجزاء، الاربعة الاولى منه في العقود والمعاملات والالتزامات والضمانات والقضاء والمرافعات، والخامس في ما يسمّونه اليوم بالحقوق الشخصية الذى استدركناه على أرباب المجلة.

وهذا البيان الوجيز وفق ما امكن لاوفق ما يلزم، ولا زلت موفّقين لخدمة المعارف بدعاء الأب الروحي.



## غيبه المهدي المنتظر ﷺ

ولدى العزيز المهدّب النجيب

سألت عن « المهدي المنتظر » وقلت ان الشيعة يزعمون انه دخل في سرداب في سامراء وتغيّب هناك... ويقفون في كل ليلة بعد صلاة المغرب بباب هذا السرداب فيهتفون باسمه ويدعونه للخروج حتى تشبتك النجوم، ثم ينفضون ويرجئون الأمر الى الليلة الآتية - (انتهى).

### الجواب

عجبت كيف تسألني عن هذه الخرافة؟ ونسيت ما قلته أنت ونقلته عنّا في صفحة من صفحات كتابك انه (اي محمد الحسين) لا يرضى عن الرجوع في تاريخ الشيعة اي ما كتبه ابن خلدون (البربري) الذي يكتب وهو في أفريقيا وأقصى المغرب عن الشيعة في العراق واقصى المشرق انتهى. فهل نقلت الأسطورة الخرافية الآن عن ابن خلدون أو أمثاله؟ وهل وجدتها في شيء من كتب الشيعة؟  
وقد أوضحنا غير مرّة أن من الاغلاط الشائعة عند القوم (اي عند السنّة) من

سلفهم الى خلفهم والى اليوم زعمهم أن الشيعة يعتقدون غيبة الامام فى السرداب ؛ مع أن السرداب لعلقة له بغيبة الامام اصلاً ؛ وانما تزوره الشيعة وتؤدّى بعض المراسيم العبادية فيه لأنه موضع تهجد الامام وآبائه العسكريين ، ومحل قيامهم فى الأسفار لعبادة الحق .

وأعجب من ذلك قضية الوقوف على باب السرداب والتهافت باسمه ودعوته للخروج ، فان سامراء من مشاهير مدن العراق ، يقصدها كل يوم او كل شهر ، او كلّ عام ألوف من أهل الاقطار النائية من مختلف العناصر والمذاهب ، ومقام السرداب وبابه مفتوح لكل وارد انفتاح سائر المشاهد والمعابد ، فمن ذا الذى رأى الشيعة يقفون على بابه ويهتفون باسمه للخروج نعم السرداب مزار عند الشيعة ويقفون على بابه أى وقت شاؤوا لا يختص بمغرب ولا غيره ؛ ويسمّيه العوام او بعض الخواص بـ ( سرداب الغيبة ) لان الامام غاب فى تلك الدار ، وهى التى ولد ونشأ فيها ، ويقفون على الباب يستأذنون للدخول شأن الوقوف على الاماكن المقدسة ، ويسألونه تعالى تعجيل الفرج برفع كابوس هذا الظلم عن العالم ، واقامة موازين القسط والعدل بظهور امام يملؤها قسطاً وعدلاً بعد ما ملئت ظلماً وجوراً ، ولا يختص السرداب بهذا الدعاء بل يدعون به فى كل زمان وكل مكان وهذه احدى الافتراآت التى كانت الدعايات السوداء تنشرها عن الشيعة ، وكنا نحسبها زالت او تزول فى هذا العصر الذى يسمّونه عصر النور - وهو أظلم العصور ظلماً وظلاماً - كنا نحسبه عصر التمحيص وعصر الحقائق - واذاً الناس تلك الناس - والزمان ذلك الزمان ، وكل كتاب فجر الاسلام ، وكل كاتب أحمد أمين... ( فلا حول ولا قوة الا بالله العظيم ) .

ثم ذكرت أن المؤرخون السنيون يشكّون كلّ الشك فى نسب عبيد الله المهدي - ( الفاطمى ) . مع أن كثيراً من مؤرخى السنة يصححون نسب الفاطميين ، ومنهم

المقريزي على ما ذكر، والظاهر ان محمد بن اسماعيل هو محمد المكتوم لامحمد بن المكتوم، أما ما نقلته عن المقريزي من أن أصل الدعوة الفاطمية مأخوذ عن القرامطة فان الحس والوجدان، وسيرة الفاطميين أنفسهم تفند هذا الرأي وتزيفه، فان القرامطة ملاحدة، وقضيتهم في مكة المشرفة وقلع الحجر، وقول زعيمهم:

أنا بالله وبالله أنا      يخلق الخلق وأفنيهم أنا

وقوله بعد أن قتل في المسجد الحرام سبعين ألفاً من الحجاج:

ولو كان هذا البيت بيتا لربنا      لصبّ علينا من صواعقه صباً

الى آخر الأبيات، فان كل ذلك معروف.





## الفاطميون والقرامطة

سألت عن الفاطميين وصلتهم مع القرامطة، أقول: الفاطميون فيمكن أن يصحّ القول عنهم: أنه ما من دولة نشرت الثقافة الاسلامية وخدمت الاسلام عموماً، ومصر خصوصاً مثل الدولة الفاطمية، ولو لم يكن لهم من المآثر والمفاخر سوى الأزهر الخالد لكفى، أمن الحق والانصاف أن يكون جزاء هؤلاء ازاء خدماتهم لمصر والاسلام انهم ملاحدة قرامطة مذهباً؟ ويهود بالاصل نسباً؟! الحكم في ذلك لوجدانك النزيه، وضميرك الحرّ ونعوذ بالله من العصبية التي تضع على الأبصار والبصائر كل غشاوة.

فن عقائد الفاطميين قولهم بوصاية على بن ابيطالب عليه السلام، وهى فكرة مأخوذة عن الشيعة الامامية. وهم الذين لقبوا علياً بهذا اللقب في حياته وان علياً لم يرض به كما لم يرض بغيره من الاقوال التي ذهبوا فيها الى تقديسه الى آخر ما ذكرت، وهذه شنشنة قديمة أعرفها من اخواننا السنيّين، ولاستطيع ان أثبت لك بهذه الفصاصة وصاية على عليه السلام من كتبهم لانه قد يستوعب مجلداً، ولكن ليت شعري أنظرت في «أصل الشيعة وأصولها» ونسيتها او تناسيتها اولم تنظرها؟ وعلى كل

فأنا أُرشدك الى شاهد ثبت لعلك تقنع به ، وتعرف منه أن لقب الوصى لعلّى ﷺ أشهر - كما يقولون - من الشمس في رائعة النهار ، هو المسطور في آخر مجلد من لسان العرب لابن منظور المصرى تحت مادة «وصى» أنظر هناك واعجب<sup>(١)</sup> ثم ليت شعرى من اين ثبت عندك أن عليا ﷺ لم يرض به في حياته ؟ وهذا (نهج البلاغة) مشحون بما يدلّ على ذلك ، وغير النهج من خطبه وكتبه .

(١) قال امام ائمة اللغة جمال الدين محمد المعروف بابن منظور الافريقى المصرى الانصارى المتوفى (٧١١هـ) فى كتابه الكبير النفيس «لسان العرب» ما هذا لفظه :

قيل لعلّى ﷺ «وصى» لاتصال نسبه وسببه وسمته بنسب سيدنا رسول الله ﷺ وسببه وسمته (قلت) كرم الله وجهه امير المؤمنين على وسلم عليه هذه صفاته عند السلف الصالح رضى الله عنهم ويقول فيه غيرهم لولا دعاية فيه وقول كثير .

تخبر من لاقت انك عائد      بل العائد المحبوس فى سجن عارم  
وصى النبى المصطفى وابن عمه      وفكاك اغلال وقاضى مغارم

انما اراد ابن وصى النبى وابن ابن عمه وهو الحسن بن على او الحسين بن على رضى الله عنهم فاقام الوصى مقامهما الا ترى أن عليا رضى الله عنه لم يكن فى سجن عارم ولا سجن قط قال ابن سيدة انبأنا بذلك ابوالعلاء عن ابى على الفارسى والاشهر انه محمد بن الحنفية رضى الله عنه حبسه عبدالله بن الزبير فى سجن عارم والقصيدة فى شعر كثير مشهورة والممدوح بها محمد بن الحنفية (١هـ) انظر لسان العرب ، ج ٢٠ ، ص ٢٧٤ ، ط مصر . وقد خاطب رسول الله - امير المؤمنين - فى صدر الاسلام بلقب (الوصى) وذلك حينما نزلت آية وانذر عشيرتك الاقربين وجمع رسول الله ﷺ اعمامه وعشيرته وتكلم فقال : يا بنى عبدالمطلب انى والله ما اعلم شابا فى العرب جاء قومه بافضل منا قد جئتمكم به قد جئتمكم بخير لادنيا والاخرة وقد امرنى الله تعالى ان أدعوكم اليه فايكم يوازرنى على هذا الامر على ان يكون أخى ووصى وخليفتى فيكم ، فاحجم القوم عنها جميعا قال امير المؤمنين ﷺ وقلت انى لحدثهم سناً وارمهم عينا واعظمهم بطناً واحمشهم ساقاً انى يا نبى الله أكون وزيرك عليه ، فأخذ برقبتي ثم قال : ان هذا أخى ووصى وخليفتى فيكم فاسمعوا له واطيعوا قال : فقام القوم يضحكون فيقولون لابى طالب قد امرك ان تسمع لابنك وتطيع . وقد اجمع المؤرخون على نقل هذه القضية فى كتب التواريخ انظر تاريخ الكامل لابن الاثير ج ٢ ، ص ٢٢ ، ط مصر و تاريخ الطبرى ج ٢ ، ص ٢١٦ . وغيرهما من الكتب المعتمدة يطول الكلام بذكرها .

## عصمة الأئمة عليهم السلام و...

١. سألت عن القول بعصمة الائمة عند الشيعة الامامية يحجب شيئاً من الحرية الفكرية عندهم ، او يحول دون التمتع بها على الوجه الاكمل .

### الجواب

أنى لا احسب ان طائفة من طوائف الاسلام تلتزم الحرية الفكرية وتطلق سراح العقل فى أوسع آفاقه كعلماء الطائفة الامامية ؛ والقول بالعصمة لا يضيق العقل عندهم ولا تقيده بشيء من قيود ، وللعقل المقام الأعلى فى ادلة الاحكام ؛ واذا عارضه النقل فالمعول على العقل وكثيراً ما يأتى الحديث الذى هو فى أعلى مراتب الصحة عن الائمة المعصومين عليهم السلام - وهو ما يسمونه بالصحيح الاعلاى - ويكون منافياً للعقل ، فان أمكن تأويله الى ما يوافق العقل أولوه ، والأا ضربوا به الجدار ، وتأدّباً يقولون نردّ علمه الى أهله ، ولا يعملون به .

٢. وسألت ما هى أهمّ الفروق الواضحة بين الشيعة الامامية والشيعة الفاطمية

الذين هم فرع من الامامية ؟!

## الجواب

ما قلته لبعض علماء الشيعة الاسماعيلية الذين هم الى اليوم في الهند (بومباي) فانهم بقية الفاطميين تحقيقاً وأعنى بهم (البهرة) أتباع. «طاهر سيف الدين» لأتباع «آغا خان» فانهم ملاحدة تحقيقاً: لاجح، ولاصوم، ولا صلاة، بخلاف الاولين.

نعم قلت: نحن وأنتم سرنا في طريق واحد وعند ما وصلنا منتصف الطريق فارقتمونا وهكذا الحال فانهم يوافقوننا في ستة من الائمة من على عليه السلام الى جعفر الصادق عليه السلام وينكرون الستة الآخرين؛ وللمقال هنا مجال واسع في ذكر أصولهم وفروعهم، وفي ذكر القاضى النعمان بن محمد المصرى وغيره من افراد أسرته الجليلة الذين تولوا القضاء للفاطميين أكثر من مائة سنة وكتابته الجليل (دعائم الاسلام) ولكن لاقوة تساعدنى على الافاضة في ذلك، فعذراً.

٣. وسألت ما هى الصلة بين الشيعة الامامية ومنهم الفاطمية وبين المعتزلة التى هى من فرق السنة؟ فقد وجدت الفريقين يتحدثان عن صفات الله، وتخصان صفة العدل من صفاته تعالى بالكلام.

## الجواب

أن المعتزلة فرق كثيرة، وقد انقرضت اليوم على الظاهر، ومنها معتزلة الشيعة، ومعتزلة السنة، ومعتزلة السنة ايضا أنواع مفضلة وغير مفضلة، والذي يجمعها عموماً مع الشيعة عموماً هو قولهم بأن من صفاته تعالى العدل الذى ينكره الاشاعرة. وعلى هذا تبنى مسألة الحسن والقبح العقليين التى تقول بها الامامية والمعتزلة؛ وتنكرها الاشاعرة ايضا، وبهذا الملاك يطلق على الفريقين اسم العدالة. أما الكلام فهى مسألة أخرى، فان الاشاعرة قالوا بالكلام النفسى له تعالى،

وأنة من صفاته الثبوتية ، وانكره العدلية بأجمعهم ، ومن هذه القضية تفرّعت المسألة المهمة التي أخذت دوراً واسعاً في زمن المأمون والمعتصم ، والواثق بل والمتوكل ايضاً ، وهى قضية خلق القرآن وهل هو حادث او قديم ؟ مخلوق او غير مخلوق ؟ وهى المحنة التى ضرب فى سبيلها الامام أحمد بن حنبل بالسياط ، وقد أشبعنا الكلام فى هذه المباحث فى الجزء الاول من كتاب (الدين والاسلام) ولا مجال لتفصيل هذه المباحث العويصة فى هذا الكتاب الوجيز مع ما نحن فيه من العجز .



### عصمة الرسول الأعظم ﷺ

سألت - وفقك الله - عن الحديث الذى رواه البخارى ومسلم وأرباب السنن كالترمذى ، وابن داود ابن ماجه عن حذيفة أن رسول الله ﷺ أتى سباطة قوم فبال قائماً . وأن بعض أئمة المساجد لم تستطع أن تقنعه بأن هذا الحديث كذب . وتقول هل جاء نص بجرمته ؟ وطلبت منا الجواب .

فاعلم أننا وأكثر المذاهب الاسلامية على الظاهر نعتقد عصمة النبي ﷺ ولاشك أن العصمة فوق العدالة بمراتب والعدالة كما هو معروف ترك الكبائر وعدم الاصرار على الصغائر ، وعدم ارتكاب منافيات المروءة ، ويمثلون منافيات المروءة بمثل الأكل فى الطريق او المشى فيه عارياً مستور العورة ، فاذا كان مثل الاكل منافياً للمروءة ومسقطاً للعدالة ، فكيف لا يكون البول فى الطريق منافياً للمروءة ومسقطاً للعدالة ؟ فهل يعقل أن يكون النبي ﷺ غير عادل ؟ مع أن الواجب عقلاً أن يكون معصوما والعصمة فوق العدالة ، ومنافيات المروءة لا يلزم أن تكون حراماً حتى يقال هل أتى نص بجرمته ، وغير خفى على ذى لب أن مقام النبي الكريم الذى يقول فيه العظيم : ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ



عَظِيمٌ»<sup>(١)</sup> حتى في احواله العادية فضلاً عما يعود الى عالم التشريع هو فوق مستوى البشرية فهو منزّه في كل أقواله وأفعاله بعيد عما يكون له أى مساس بحفظ الكرامة، والصيانة والوقار، والهيبة ولا ريب أن البول قياماً ولا سيما أمام جماعة من الناس ممّا تنبوعه الطباع وتشمئز منه النفوس، ألا ترى ان العرب كانوا اذا أرادوا ذم الرجل، وأنه جلف جافى لا يعقل شيئاً يقولون: (أعرابى)<sup>(٢)</sup> بوال على عقبيه) أى يبول قائماً يترشح البول او يسيل على عقبيه كالبهائم. فاذا كان أحد أئمة المساجد الذى لم تستطع اقناعه بكذب الخبر يرضى أن يكون نبيّه بوالاً على عقبيه، فنحن لانرضى بذلك وننزّه مقام النبوة ونقدّسه عن مثل هذا الرذائل. ومن الشائع المعروف عند الامامية أنه ﷺ ما رآه أحد على بول او غائط قط وان الارض تبتلع فضلاته. وهذا أمر جلى واضح يدركه الذوق والوجدان وهو فى غنى عن الدليل والبرهان، فان كل ذى شعور اذا وجد رجلاً يبول فى الطريق قائماً أو قاعداً يسقط من عينه، ولا يبق له أى كرامة فى المجتمع، كمن يمشى عارياً فى الجامع، ويستحق الدّم واللوم عند العقلاء وهو فى سائر الناس فما ظنك بالنبيّ والائمة سلام الله عليهم؛ والعلماء الذين بهم الأسوة والقُدوة؟!

هذا من طريق العقل والعرف والاعتبار، أما لو اردنا سرد الاخبار الواردة فى كراهة البول قائماً او فى الطريق، واستحباب التباعد بالبول بحيث لا يرى، وأن يتوقى الترشح ونحوه فهو كثير لا يسع المجال لاحصائه، نعم لو رأينا النبي ﷺ بال قائماً بأعيننا او ثبت ذلك بالتواتر وجب علينا تخريج وجه لصحة عمله، وطلب وجوه التأويل لهذا العمل المنكر عقلاً وعرفاً وشرعاً، فنقول ان مراده بيان الجواز؛

(١) سورة ٦٨ آية: ٤.

(٢) الاعراب أهل البادية من العرب والعجم.

ودفع توهم الحرمة، أو أن الضرورة وشدة الحصر دفعه الى ذلك لدفع الضرر، كما ورد في بعض الاخبار: «بل ولو على ظهر حمارك» أى اذا حصرك البول . وبالجمله اذا قطعنا بصدور العمل منه يلزمنا التأويل.

أما بمثل هذا الخبر الضعيف السند المضطرب المتن، السخيف المعنى والمبنى فنضرب به الجدار، ومن أصرّ عليه فلاذوق له، وان أبى فهو حمار، وقد روى البخارى بنفسه ضد هذا الخبر سنده عن ابن طاووس عن ابن عباس: أن رسول الله ﷺ مرّ على قبرين فسمع منهما أنينا فقال: ان صاحبيهما ليعذبان وما يعذبان عن كبيرة، أما أحدهما فكان لا يستتر ببوله وأما الآخر فيمشى بالنميمة . وفي بعض الاخبار التى رواها فى بول النبي ﷺ أن حذيفة كان الى جنب النبي ﷺ لما بال وهو قائم، والقصارى ان هذا الخبر يشهد بكذبه العقل والعرف والذوق والاحاديث الكثيرة، فان قنع صاحبك بهذا كله فالحمد لله على الوفاق، والآ فانك لاتهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء .



## أَسْمَاءُ اللَّهِ الْحُسْنَى

### سؤال:

ما المراد من الاسم او الاسماء الواردة في أدعية متفرقة عن أهل الذكر عليهم السلام كما في دعاء السحر «اللهم انى أسألك من أسمائك بأكبرها وكل أسمائك كبيرة» وكما في غيره «وبأسمائك التى ملأت أركان كل شىء» «وبأسمائك التى تجلّيت بها للكليم على الجبل» وأمثال ذلك وكالاسماء التى اشتقّها تعالى من أسمائه لبعض أوليائه كمحمد؛ وعلى؛ وفاطمة؛ والحسن، والحسين عليه السلام مع أنه جل وعلا لم يجعل من أسمائه التى تسمّى بها محمّداً، وفاطمة، وحسين؛، كما قد جعل عليا وحسنا منها، وما المراد من الاشتقاق؟

### الجواب:

المراد من الاسماء فى تلك الادعية الشريفة المظاهر الآلهية التى يتجلّى بها جلّ شأنه لخاصّة أصفياه فى أزمنه خاصة، وأمكنة مقدسة فالاسماء التى تتجلّى بها

للكليم هي الظهورات التي ظهر بها الجليل على جبل طور سيناء ، أى الانوار  
 او النار التي ظهرت للكلیم ﴿ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ  
 مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> وتوجد الاشارة الى كثير من  
 هذه الظهورات في دعاء السمات الذى يقرء عصر الجمعة وهو من الادعية الجليلة  
 وهذه هي الاسماء التى ملئت أركان كل شىء ، فان له تعالى فى كل ظهور .

وفى كل شىء له آية تدل على أنه واحد <sup>(٢)</sup>

وأما اشتقاق أسماء بعض أوليائه من أسمائه ، فالمراد اشتقاقها من المصادر ،  
 والمعانى الشريفة التى هى من أوصافه بالحق والاستحقاق ، وعلى الاطلاق كالحمد  
 الذى اشتق منه محمد ﷺ وكالعلو الذى اشتق منه على عليه السلام وكالحسن والاحسان  
 الذى اشتق منه الحسن والحسين ، وهكذا ، والله وأوليائه أعلم بمرادهم .  
 وللإسم معان أخرى لا يتسع الوقت لبيان أعظمها ؛ العقل الاول فى لسان  
 الحكماء ورحمته التى وسعت كل شىء فى لسان الشرع ، وهكذا والله العالم .

(١) سورة ٢٨ آية : ٣٠ .

(٢) هذا البيت لابی العتاهية الشاعر المشهور المتوفى : (٢١٠) .

## ما معني : « علماء أمتي كأنبياء بني اسرائيل ؟ »

ما تقولون في الحديث النبوي : علماء امتي كأنبياء بني اسرائيل؟<sup>(١)</sup>  
 ما المراد بالعلماء أهم الائمة على أمير المؤمنين وأولاده عليه السلام ؟ أم علماء الشيعة ؟!  
 وما المراد بالانبياء أهم نوح ؛ و ابراهيم ، وموسى ، وعيسى عليه السلام ؟ أم سائر أنبياء  
 بني اسرائيل ؟

### الجواب:

وجوه الشبه والمماثلة بين أنبياء بني اسرائيل وعلماء هذه الأمة كثيرة .

(١) هذا الحديث مذكور في كثير من الكتب المتداولة ومشهور في الالسنه ولكن لم يوجد في الجوامع الحديثية للامامية من روايته وسنده عين ولا أثر بل صرح جمع من مهرة المحدثين وأساتذتهم انه من موضوعات العامة .

قال المحدث الاكبر السيد عبدالله الشبر رحمته الله في كتابه مصابيح الانوار روى عن النبي صلى الله عليه وآله قال : علماء أمتي انبياء بني اسرائيل او كانبيا بني اسرائيل أو افضل من انبياء بني اسرائيل . وهذا الحديث لم تقف عليه في اصولنا واخبارنا بعد الفحص والتتبع ، والظاهر انه من موضوعات العامة ومن صرح بوضعه من علمائنا المحدث الحر العاملي رحمته الله في «الفوائد الطوسية» والمحدث الشريف الجزائري رحمته الله وكيف كان فيمكن توجيهه بوجهين الخ . انظر ج ١ ، ص ٤٣٤ ط بغداد .

الاول: المشابهة عندالله سبحانه في المنزلة والكرامة.

الثاني: أن بنى اسرائيل كان اكثر أنبيائهم يختلفون في التكليف بالدعوة. فبعض يدعو طائفة وآخر يدعو بلداً، وثالث يدعو قرية وهكذا وكذلك علماء هذه الامة. الثالث: كما أن أكثر أنبياء بنى اسرائيل لم يكونوا أصحاب شرائع جديدة بل كانوا يدعون الى شريعة موسى، و يبلغون الى الناس أحكام (التوراة) فكذلك علماء هذه الامة يدعون الى شريعة خاتم الانبياء و يبلغون أحكام القرآن الكريم. الرابع: كما أن أنبياء بنى اسرائيل كانوا في الغالب تحت اسرالبلاء والشدة والبلاء والمحنة من جبايرة زمانهم، فكذلك العلماء الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر، الصالحون المصلحون ممتحنون مضطهدون.

الخامس: كما أن أنبياء بنى اسرائيل زاهدون في الدنيا راغبون في الآخرة، حلماء حكماء فكذلك علماء هذه الامة، ولعل هناك وجوها آخر يستخرجها الفطن اللبيب، وعلى أى حال فالمراد من العلماء هم فقهاء الامامية وحملة آثار النبوة والامامة، لاخصوص الائمة المعصومين سلام الله عليهم وان كانوا أظهر أفراد العلماء.

وباختلاف تلك الوجوه يختلف التعميم والتخصيص من حيث ارادة تمام انبياء بنى اسرائيل حتى موسى وعيسى عليهما السلام، او من عدا اولى العزم منهم، والله العالم.

## هاشم وأمّية ليسا من أب واحد

قد يعترض على بيتين من قصيدة السيد حيدر الحلّي<sup>(١)</sup> وهى قوله كما يأتى أدناه  
 متهجماً على بنى أمية وآل سفيان ماساً فى عرضهم ، يدّعى المعارض انّ هذا خطأ  
 من السيد الحلّي لأنّ نساء بنى أمية وبناتهم عرض النّبي حيث بنى أمية وبنى هاشم  
 من أب واحد واخوان ، ومن يمس بعرض بنى امية ويقول فيهم الفحش قد مسّ  
 النّبي ، ولم يقنع من أن الاسلام فرّق بين المؤمن والكافر وبين الاخ واخيه والولد  
 وأبيه الخ...

الآبيات :

ودونكم والعار ضمّوا غشائه	اليكم الى وجه من العار أسود
يرشح لكن لالشئ سوى الخنا	وبعدكم فيما يروح ويغتدى
وتترف لكم للبغاء فتاتكم	فيدنس منها فى الدجى كل فرقد

(١) سيد حيدر بن سليمان الحسينى الحلّى امام شعراء العراق شاعر اهل البيت على الاطلاق الجامع بين فصاحة اللسان وبلاغة البيان وشدة التقوى والورع وقوة الايمان ويحق ان يقال هو فخر الطالبين وناموس العلويين ولد سنة : (١٣٤٦) هـ وتوفى سنة : (١٣٠٤) هـ.



## الجواب:

لاغرو أن يعترض أمثال هؤلاء الاغرار والناشئة الذين لاخبرة لهم بشيء من السير والتاريخ والامور الضرورية من أحوال الجاهلية والاسلام وان الذى ذكره علماء التاريخ من رجال السنة وشعرائهم وكتّابهم من فضائح بنى أمية ومخازيهم والقدم فى أعراضهم وبيان (عهرهم) وفجورهم أكثر مما ذكره علماء الشيعة وشعرائهم بكثير، وقضايا هند أم معاوية زوجة ابى سفيان وفجورها قد نظّمه الشعراء فى زمن النبي ﷺ وأشهر من شهرها شاعر النبي حسان ثابت بقوله:

لمن الصبي بجانب البطحاء      ملق عليها غير ذى مهد  
بخلت به هيفاء آنسة      من عبد شمس صلة الخد

فى أشعار كثيره كلّها مخزية، ومارواها الا علماء السنة وشعرائهم ولماذا نذهب بعيداً الى ثلاثة او أربعة عشر قرنا وهذا الشاعر الفحل الذى لم يبعد عن عصرنا بقرن واحد وهو (عبد الباقي) وهو سنّي عمرى فاروقى يقول فى الباقيات الصالحات من جملة ابيات مشهورة:

واحربا يا آل حرب منكم      يا آل حرب منكم واحربا  
فيكم وعنكم وبكم ومنكم<sup>(١)</sup>      مالو شرحنه فضحنا الكتبا

فرحمة الله على السيد حيدر فأنّه أقصى ما صنع بشعره انه فضحهم ولكن العمرى فضح الكتب بفضايحهم، وعلى أى فقل لذلك الجاهل المعترض (بأنّ نساء بنى أمية عرض النبي ﷺ) ليتك أيها الغرّ قرأت كتاب ابن ابى الحديد او نهج البلاغة الذى طبع مئات المرات، ليتك تقرأ وتتدبّر ان أميّة وهاشم ليس ابوهما

(١) لكم ومنكم وعليكم وربكم... كذا فى ديوانه: «الترياق الفاروقى» ص ٩٦ ط ٣ النجف سنة: ١٣٨٤ هـ

واحداً ، فان امية ليس من صلب عبد شمس ولكنه لقيط أى : ابن زنا وولد فاحشة  
تبناه عبد شمس<sup>(١)</sup> ويشهد لهذا اقوى شهادة قول أمير المؤمنين سلام الله عليه في  
كتاب له ذكره السيد الرضى رضوان الله عليه في محاسن كتب النهج جواب الكتاب  
من معاوية يقول فيه لامير المؤمنين عليه السلام : ألسنا نحن - اى بنى امية - وانتم - اى بنى  
هاشم - من شجرة واحدة او ما هو بهذا المضمون فيقول له سلام الله عليه في  
الجواب : نعم ولكن ليس المهاجر كالطليق ولا الصميم كاللصيق ، يعنى ان هاشما

(١) من نعم النظر الى التاريخ بالبحث والتنقيب والتحليل الصحيح يجد فى صفحات التاريخ الخالى عن  
الافانك ودسائس السياسة الفاشمة فى العهدين = الاموى والعباسى حقائق راهنة ويقطع بالوجدان  
انى بنى امية = تلك الشجرة الملعونة = لم يكونوا من العرب ومن بنى عبد شمس بن عبد مناف فان امية  
كان فتى من الروم تبناه عبد شمس على عادة العرب فى الجاهلية من تبنيهم اولاد الاسرى كما فى  
قضية زيد ورسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد بين لنا اهل البيت عليهم السلام فى جملة اسرارهم المودعة عند علماء شيعةهم  
ان بنى امية ليسوا من القريش ولذا ورد عنهم عليهم السلام فى تأويل قوله تعالى : «الم غلبت الروم» ان الروم هم  
بنو امية وعن امير المؤمنين عليه السلام قال قوله تعالى : (الم غلبت الروم) فينا وفى بنى امية .

قال الباحث النقاد المتضلع على بن احمد الكوفى المتوفى : سنة (٣٥٢) فى كتاب «الاستغاثة» : لقد  
روينا عن علماء اهل البيت عليهم السلام فى اسرارهم وعلومهم التى خرجت منهم الى علماء شيعةهم ان قوما  
ينسبون من قريش وليسوا من قريش بحقيقة النسب وهذا مما لا يعرفه الا معدن النبوة و ورثة علم  
الرسالة وذلك مثل بنى امية ذكروا انهم ليسوا من قريش وان اصلهم من الروم وفيهم تأويل هذه الاية الم  
غلبت الروم معناه انهم غلبوا على الملك وسيغلبهم على ذلك بنو العباس (ا هـ)

ومن هنا يظهر للقارى ، الفطن ان قصة تولد هاشم وعبد شمس توأمين من الاساطير التى وضعتها يد  
السياسة فى العصر الاموى لاثبات اتصال نسبهما ووحدته وهى اكدوبة اختلقتها يد الاثيمة ونقلها  
بعض المؤرخين من دون تحقيق وثبت كما هو دينهم فى نقل اغلب القصص والقضايا كما يقول  
المقريزى فى كتابه «التزاع والتخاصم» ص ١٨ ط مصر ما هذا لفظه :

(وقد كانت المنافرة لاتزال بين بنى هاشم وبنى عبد شمس بحيث انه يقال ان هاشما وعبد شمس ولدا  
توأمين فخرج عبد شمس فى الولادة قبل هاشم وقد لصقت اصبع احدهما بجهة الآخر ، فلما نزع  
دمى المكان فليل سيكون بينهما او بين ولديهما دم ، فكان كذلك ويقال ان عبد شمس وهاشما كانا يوم  
ولدا فى بطن واحد كانت جباههما ملصقة ببعضها بعض فاخذ السيف ففرق بين جباههما بالسيف =  
فقال بعض العرب الا فرق ذلك بالدرهم فانه لا يزال السيف بينهم وفى اولادهم الى الابد ) . وفى بعض  
التواريخ كان ظهر كل واحد منهما متلزقا بظهر الآخر ففرق بينهما بالسيف .

الولد الصميم وامية الولد اللصيق ، قل لذلك الجاهل او كانت نساء امية عرض  
النبي ﷺ لنهى شاعره حسان عن التعرض لها ، وما لنا نذهب بعيداً وهذا كتاب الله  
العظيم يقول لنبيه نوح حين قال : ان ابني من أهلى ، فنفاه تعالى عنه بقول : ﴿ إِنَّهُ  
لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ﴾ ؛ ولكن اكثر شبّان هذا الزمان يدخلون المدارس  
ويخرجون بعد ست سنوات او أكثر يحملون الشهادة او شهادة (الدكتوراه)  
ولا يحفظون آية واحدة من كتاب الله العظيم حتى ولا فاتحة الكتاب ، لان الشيطان  
والتمدن الغربى بحمد الله قد اسقط عنهم كل تكليف وكل أدب اسلامى .

✓ اما معاوية فلى فيه رأى خاص لعلّى قد انفردت به - على الظاهر - وهو ان هنداً  
حملت به من...<sup>(١)</sup> ولا أدري أكان ذلك فى الجاهلية او الاسلام ولكنه... ولى على  
ذلك شواهد كثيرة لاجمال لذكرها فى هذه اللوحة العابرة ولو وجدت متسعاً فى  
الوقت ومهلة من الاشغال وفترة من الاسقام لشرحت لك قدراً وافياً من فضايح  
بنى امية ومخازيهم ما يصدّق قولاً الفاروقى : (ما لو شرحناه فضحنا الكتاب) ولعرفت  
القائل فى صحيفته السوداء من المتعصبين لهذه الشجرة الملعونة فى القرآن والقروء  
التي رآها رسول الله ﷺ تنزوه على منبره ، نعم لو فسح لى المجال لعرفته ضلالته  
بقوله : الاسلام بلغ ذروته فى أيام بنى امية وأريته بالعيان والوجدان فضلاً عن  
الدليل والبرهان ان الاسلام ما ضربه أحد الضربة القاضية سوى بنى أمية وكل  
الحروب والرايات التي قامت بضد الاسلام مارفعها سوى ابى سفيان وقومه قبل  
الاسلام وبعد وسواء كان امية من العرب او من غيرهم ، فلقد سودّوا وجه العرب  
بشنائهم ومخازيهم فى الجاهلية وأول الاسلام كما سودّ ملك العرب اليوم جبين  
العروبة الأغرّ بخيانتهم فى قضية فلسطين والله امر هو بالغه ، ولا حول ولا قوة إلاّ به .

(١) ذكر شيخنا الامام رحمه الله فى هذا المقام اسم رجل اقتضت المصلحة العامة للمسلمين اليوم عدم التصريح باسمه .

## هل حديث: «من رآنا فقد رآنا» صحيح؟

سمعنا أن أهل البيت عليهم السلام قالوا: من رآنا فقد رآنا فهل هذا صحيح؟ وكيف يتفق مع انكار العلم الحديث صحة الحديث؟

### الجواب:

أما صحة الحديث فهو من الشهرة والاستفاضة بمكان وقد اتفق على روايته في الجملة رواة العامة والخاصة، وهو وإن وقع الاختلاف في الفاظه وتراكيبه ولكن القدر المشترك منه وهو: عن النبي صلى الله عليه وآله من رآني فقد رآني فإن الشيطان لا يتمثل بصورتي <sup>(١)</sup> مستفيض، وقد رواه الصدوق رحمته الله في الامالي والعيون، وتعرض ابو الفتح الكراجكي رحمته الله لهذا الحديث في كنزه <sup>(٢)</sup> ونقل عن شيخه المفيد رضوان الله عليه

(١) صحيح البخاري، ص ٥٤، ج ٨ عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله: قال... ومن رآني في المنام فقد رآني فان الشيطان لا يتمثل بصورتي.

(٢) انظر كنز الفوائد للعلامة الكراجكي رحمته الله ص ٢١٢، وفي أسأله مهتأ بن سنان رحمته الله عن آية الله العلامة

كلاماً عالياً في شرحه ووجوهه .

اما صحة الاحلام في الجملة واصابة كثير منها للواقع فأمر لا يقبل الانكار ويشهد به الوجدان قبل الشريعة والقرآن واتفقت عليه حكماء الهند واليونان ، اما علماء الغرب واهل العلم الحديث فلا احسبهم متفقين على انكاره ، وان وجد فيهم من ينكره فهم المادّيون المنكرون للارواح المجردة والجواهر المفارقة ، اما المشتون للارواح والذاهبون الى صحة التنويم المغناطيسى واستحضار ارواح الاموات والاحياء فهو محقق عندهم وبالجملة فصحة بعض الاحلام مما لا يرتاب فيها ذوو الاحلام .

---

← الحلى رحمه الله : انه صح عن سيدنا رسول الله ﷺ انه قال : «من رأى في المنام فقد رأى فان الشيطان لا يتمثل به» .

ولكن السيد الامام المرتضى على الهدى رحمه الله قال في الامالى ما هذا لفظه : فان قيل : فما تأويل ما يروى عنه رحمه الله من قوله : «من رأى فقد رأى فان الشيطان لا يتخيل به»... قلنا : هذا خبر واحد ضعيف من أضعف أخبار ولا معول على مثل ذلك... وللسيد رحمه الله كلمة في المنامات ينبغي ملاحظتها أنظر الامالى ج ٢، ص ٣٩٢ = ٣٩٥ ط مصر سنة : ١٣٧٣ هـ .

## عصيان آدم ابوالبشر

### سؤال:

حول عصيان آدم ابوالبشر لربّه في أكل الشجرة التي نهاه عنها، فكيف يجوز ذلك إلى الانبياء؟

### الجواب:

فهي مسألة جداً بسيطة، فانها فرع من اصل؛ وينبغي البحث والنظر في ذلك الأصل فان كان محققاً كان ترتب الفرع عليه ضرورياً والافلا، اما الاصل فهو قضية عصمة الانبياء، فان قامت الادلة العقلية القاطعة على لزوم عصمتهم فلا محيص من تأويل كل ما ورد في النقل مما هو بظاهره معارض لحكم العقل، اذ الدليل النقلى يقبل التأويل مهما كان قوى الظهور بخلاف الدليل العقلى، أما حكم العقل بوجوب عصمة الانبياء في الجملة مما لا ريب فيه<sup>(١)</sup> والالانتقضى الغرض من

(١) غير خفى على الباحث الخبير ان الادلة العقلية القطعية والنقلية من الكتاب والسنة وضرورة مذهبنا ←

بعثتهم ولكن شمول الادلة لاثبات العصمة حتى لآدم الذى هو بدء الخليقة واول التكوين ولم تكن هناك أمة أرسل الى هدايتها وارشادها ولا دعوة قام باعباءها، نعم شمول الادلة لوجوب عصمة مثله مشكل، وشمول العصمة حتى لمثل هذا الذنب اشكل وصدور المعصية منه بمعناها الحقيقى لا يمنع منه العقل ويشهد به النقل، ولكن علمائنا الاساطين ولاسيما السيد المرتضى والمفيد رضوان الله عليهم أبوا الا تنزيهه عن المعصية كتنازيه سائر الانبياء حتى الصغار منهم وتأويل كل ما ورد فى الكتاب الكريم مما هو كالنص فى صدورها منه مثل قوله تعالى: وعصى آدم ربه فغوى<sup>(١)</sup> ونظائرها كثيرة.

نعم كافة الامامية نزهوا آدم عن المعصية ولعلهم ارادوا أن يكونوا لأبيهم ابناء بررة، ولا يعقونه كما عقّه سائر المسلمين بل وغيرهم بل أفرط بعض الفلاسفة الأدباء من حكماء الاسلام حتى الى أعباء مسئولية جميع ابنائه عليه، فهذا الفيلسوف ابن شبل البغدادى<sup>(٢)</sup> فى قصيدته الكونية المشهورة التى يقول فى أولها:

بربك أيها الفلك المدار أقصد ذا المسير أم اضطرار

دلت على عصمة الانبياء ﷺ من الكبار والصغار من اول عمرهم الى آخره قبل بعثتهم وبعدها فما ورد من الآيات القرآنية او بعض الأحاد من الاحاديث الشريفة وظاهرها نسبة الذنب اليهم لابد من تأويلها ورفع اليد من ظاهرها كما نرفع اليد عن ظاهر بعض الايات الشريفة الظاهرة فى التجسيم والتشبيه ورؤية الله تعالى وامثالها المخالفة للدالة العقلية والنقلية المحققة ولذا لا ينبغي التأمل فى انه لابد من تأويل تلك الايات الشريفة.

وقد تحقق فى محله ان ظواهر القرآن الكريم حجة مالم يدل دليل على خلافها من العقل او النقل واذا دل الدليل على الخلاف فترفع اليد من الظواهر والله العاصم.

(١) سورة ٢٠ آية: ١٢١.

(٢) حسين بن عبدالله بن شبل البغدادى المتوفى بها سنة: (٤٧٥) هـ من رجال الادب والفلسفة والطب والشعر له قصائد مشهورة عالية انظر ترجمته فى معجم الادباء لياقوت الحموى و «لغت نامه» لدهخدا ومعجم ادباء الاطباء للنطاسى الاديپ الشاعر الكبير ميرزا محمد الخليلى النجفى = وغيرها.

فان يك آدم أشقى بنيه      بأمر ماله منه اعتذار  
ولم ينفعه بالاسماء علم      ولانفع السجود ولاالحوار  
فيالك أكلة مازال منها      علينا نعمة وعليه عار

وزاد فيلسوف المعرّة<sup>(١)</sup> على ذلك في عدة مقاطيع من لزومياته بمثل قوله مخاطباً بني آدم:

أكان ابوكم آدم بالذى أتى      نجيباً فترجون النجاة للنسل  
ولكن تلتطف المتنبي<sup>(٢)</sup> وابدع في تقريع أبيه أبى البشر ونزّه بالمعصية حيث يقول على لسان حصانه .

ابوكم آدم سن المعاصى      وعلمكم مفارقة الجنان  
نعم والتأويل في قضية عصمة الانبياء لا بد منه فى القرآن ولا محيص عنه والآيات الظاهرة فى ارتكاب الانبياء للمعصية كثيرة سيّما فى حق نبينا سيّد الانبياء صلوات الله عليه وآله مثل :  
ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، وللجميع وجوه من التأويل معقولة ومقبولة .

---

(١) ابوالعلاء المعرى المتوفى (٤٤٩) هـ

(٢) ابوالطيب احمد الكوفى الشاعر المشهور بـ (المتنبى) ولد سنة : (٣٠٣) هـ كان يتحقق بولاء امير المؤمنين عليه السلام تحقّقاً شديدا وله فيه قصائد سماها العلويات توفى سنة : (٣٥٤) هـ مقتولا - راجع الكنى والالقب للمحدث القمى رحمه الله ج ٣ ، ص ١١٧ ط صيدا . نقلاً عن كتاب «نسمة السحر بذكر من تشيع وشعر» ومن شعره كما فى الكنى والالقب :

أبا حسن لو كان حبك مدخلى      جهنم كان الفوز عند جحيمها  
وكيف يخاف النار من بات موقناً      بأن أمير المؤمنين قسيمها

وقد نسبهما الشيخ الاعظم الشيخ البهائى قدس سره فى الكشكول الى صاحب بن عباد رحمه الله تعالى مع تغيير يسير فى بعض الفاظهما - انظر ص ٢٠٠ طبعة سنة ١٢٩٦ هـ ق والله العالم .





## هل للخلاف بين المسلمين ثمرة؟

هل وجد المسلمون ثمرة للخلاف؟ وماهى الأسباب التى دعتهم الى ذلك؟

### الجواب:

اعلموا أولاً أن الاختلاف ليس ضرورياً فى البشر فقط بل هو ضرورى فى طبيعة هذا الكون ايضاً، أعنى عالم الكون والفساد. ليل ونهار وظلم وأنوار، حرّ وبرد، وصيف وشتاء، وغيم وصحو، وهلمّ جراً واختلاف الآراء من أدقّ نواميس الكون وأقوى قاعدة لحفظ نظام العالم، ولايزالون مختلفين، والواحدة التى ندب اليها القرآن الكريم ليست هى الوحدة فى الآراء والمذاهب، فذلك مستحيل بحسب طبيعة البشر ومعتل لأكبر المواهب وأى موهبة أشرف من موهبة حرية الآراء وعدم الحجر على العقول واتحاد جذوة الذكاء والفهم والبحث والتنقيب، انما المراد بالوحدة المندوب اليها فى القرآن العزيز والتى هى احدى دعامتى الاسلام -الوحدة والتوحيد- هى الوحدة الاخلاقية، الوحدة الايمانية، وحدة الاخاء المودة. وذلك بأن لا يكون اختلاف المذاهب والآراء سبباً للتباغض والتقاطع والجفاء

والعداء بل يأخذوا بالمثل الأعلى والقدوة الحسنة من خيار الصحابة في صدر الاسلام، فقد كانوا على كثرة ما بينهم من الاختلاف في القضايا الفرعية والمسائل العلمية على أقصى ما يرام من الاخاء والصفاء، ودفاع بعضهم عن بعض وحماية بعضهم لبعض ما يرام من الاخاء والصفاء، ودفاع بعضهم عن بعض وحماية بعضهم لبعض كأن الاسلام جسد وهم أعضاء ذلك الجسد تجمعهم روح واحدة روح المبدء المقدس وتحيية كل عزيز في سبيله، اما من هو المسئول عن ادارة الشؤون الاخلاقية في الاوساط الاسلامية، فالجواب الصحيح عن ذلك. كلكم راع وكلكم مسئول. كل على حسب شأنه وبمقدار قابليته وكل ذى شعور هو أعرف بنفسه وبقدر ما في وسعه، والحقيقة ان الجميع مكلف. والكل مقصر يتطلب لنفسه العلل والمعاذير والحقائق لا تتخفى والمعاذير لا تتفجع، يوم تبلى السرائر فماله من قوة ولا ناصر.

## سبب ظهور المبطلين على المحقّين

ما تقول في سبب ظهور المبطلين على المحقّين؟ وما سرّ غلبة روح الشرّيرين على الخيرين؟ مع علمك بأنّ الناموس الطبيعي ينادى بلسان فصيح: ﴿الا ان حزب الله هم الغالبون﴾، فارجو من حضرتكم أن تبينوه لنا بصورة فنيّة فلسفية تحليلية.

### الجواب:

لا شك ان مرادكم السؤال عن سبب الظهور في الدنيا وغلبتهم في هذه العاجلة، وحينئذ فلا أجيبكم عن ذلك بما ربما يجيب به الزاهدون المتقشّفون انّ سبب ذلك هو احتقار الدنيا عندالله جل شأنه، وانه لو كان لها من القدر عندالله جناح بعوضة لما سقى الكافر منها قطرة من الماء كلّاً لا أجيب بهذا الجواب الذي لعلّه لا يوافق ذوق هذا العصر وروح هذا النشأ الجديد؛ بل ربما لا يوافق ذوقى وذوق امثالى من الروحانيين المشذيين الذين يرون أن الدنيا مهما زادت حقارتها وخسستها، وقصرت أو طالت مدّتها فهي مزرعة الآخرة، وبها تحصل السعادة والشقاوة، وهى نعم دار المتّقين وان دين الاسلام متكفل بالسعادتين، وان السعيد حقيقة من فاز بنعيم الدنيا

والاخرة وأخذ حظاً من هذه وحظاً من هذه كما صرّحت به جمهرة من الاخبار وأشارت اليه نبذة من الآيات .

انما الجواب الفلسفى التحليلى فى سبب غلبة المبطلين على المحقّين هو أن اهل الحق مقيّدون بقيود العقل والدين فلا يتوصلون الى مقاصدهم الا على ضوء الفضيلة وفى مناهج الشرع والعقل .

( وقد يرى الحول القلب وجه الحيلة ودونها حاجز من تقوى الله فيدعها رأى العين وينتهزها من لاحريجة له فى الدين )<sup>(١)</sup> مثلاً ان معاوية لا يتأخر ولا يتوقف من اعطاء خراج مصر كله لعمر بن العاص وكان خراجها يومئذ الى اليوم يعدّ بالملايين يعطيه لشخص فاسق<sup>(٢)</sup> ليعينه على أمر باطل وهو محاربة امير المؤمنين عليه السلام فى حين ان امير المؤمنين عليه السلام لا يسمح لأخيه عقيل وهو سيّد شريف<sup>(٣)</sup> ولا شك ان نعله أشرف من عمرو بن العاص ، لا يسمح له بزيادة درهيمات على راتبه الذى هو درهمان فى كل يوم مع كثرة عياله وأطفاله .

نعم سمح له بالحديدة المحماة ، والناس كما تعلم وكما قال سيد اهل الالباء وامام الشهداء عليه السلام : الناس عبيد الدنيا والدين لعق على السنتم الخ ، وسئل الخليل بن

(١) من كلمات الامام على سلام الله عليه (منه ره).

(٢) بمعنى انه كافر فان محاربو امير المؤمنين عليه السلام كفره ومخالفوه فسقة وعمرو بن العاص كافر منافق والمنافق فى الدرك الاسفل من النار .

(٣) عقيل ابن ابى طالب عليه السلام يكنى ابا يزيد كان عالماً بانساب العرب فصيحاً لطيف الطبع حسن المحاورة . والروايات فى سفره الى الشام فى انه على عهد اخيه الامام ابو بعده متضاربة واستظهر ابن ابى الحديد فى شرح نهج البلاغة ج ٣ ص ٨٢ انه بعد شهادة امير المؤمنين عليه السلام وجزم به العلامة السيد على خان المدنى فى كتاب : «الدرجات الرفيعة» وهو الحق الذى لامحيص من القول به بعد التحقيق وقد حقق هذا الموضوع سيدنا الحجة السيد عبدالرزاق المقرم النجفى فى مصنفاته انظر كتابه «العباس» ص ٣٥ = ٤٥ ط النجف .

أحمد<sup>(١)</sup> لماذا مال اناس عن علي عليه السلام الى غيره مع عظيم فضائله وشهرة مناقبه ؟ فقال: قهر نوره نورهم وغلب جمهوره جمهورهم والناس الى امثالهم أميل .

وهناك سر آخر لغلبة الاشرار والفجار على خصوص الانبياء والاولياء ؛ وهو ما بسط القول فيه بأحسن بيان نائب الحجة الخاص الحسين بن روح رضوان الله عليه في جواب من سأله ان الحسين عليه السلام ولى الله ؟

قال : نعم ، فقال الشمر عدو الله ؟ قال نعم فقال : كيف يسلط الله عدوه على وليه ؟ فأجابه بجواب طويل شاف ملخصه : ان الله لما أيد أنبياء بالمعجزات وخوارق العادات فلو جعلهم في كل أحوالهم غالبين وقاهرين لاتخذتهم الناس أربابا من دون الله ، ولكن جعلهم تارة قاهرين ، وأخرى مقهورين ، ومرة غالبين ومرة مغلوبين ليعلم الناس أنهم بشر أمثالهم وعباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون انتهى .

اما قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> وأمثاله نظير قوله تعالى : ﴿ وَ لَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴾<sup>(٣)</sup> وأمثال : «الحق يعلو ولا يعلى عليه» فقد ورد تفسيرها في بعض الاخبار أن المراد الغلبة بالحجة والبيان والدليل والبرهان لا أن المراد الغلبة بالملك والسلطان والسيف والسنان ، ويمكن أن يكون المراد الغلبة في الدار الاخرى دار القرار ومنزل الخلود والابدية ، فان هذه الدنيا على سعة مدتها وطول امتدادها ليست بالنسبة الى وعاء الدهر والسرمد وحقبة

(١) الخليل بن احمد العروضي من علماء الامامية توفى سنة : (١٧٠) هـ كان افضل الناس فى الادب وقوله حجة فيه واخترع علم العروض قيل انه دعا بمكة ان يرزق علماً لم يسبقه اليه احد ولا يؤخذ الا عنه ، فلما رجع من حجه فتح له علم العروض . رحمة الله عليه .

(٢) سورة ٥ آية : ٥٩ .

(٣) سورة ٤ آية : ١٤١ .

أحقاب الازلية والابدية الاكغمضة عين او كلمح بالبصر، فما شأن الغلبة فيها مع المغلوبة هناك .

لا وأيم الله وكلّا، بل ان حزب الله هم الغالبون حتى في هذه الدنيا مثلاً ان يزيد وابن زياد قتلوا الحسين عليه السلام وأصحابه وغلّبواهم ولكن الغالب في الحقيقة والواقع هو المغلوب والقاتل هو المقتول، فان يزيد قتل الحسين عليه السلام في جسده وفرّق بين بدنه ورأسه ؛ ولكن الحسين عليه السلام قتل يزيد في روحه وفرق بين الشرف واسمه وقرن اللعنة به ، فاصبح الحسين عليه السلام واهل بيته وأصحابه تمثال الشرف ورمز الكرامة وعنوان الفخر في الدنيا فضلاً عن الآخرة، واصبح يزيد وبنو امية مجسمة الخبث واللعنة والسفالة والنذالة والسقوط والخسة في الدنيا مع قطع النظر عن الدار الآخرة، فبالله عليك ايها الفطن اللبّيت أىّ الرجلين هو الغالب وأيها المغلوب، فارجع واتل بحق واذعان وبقين وإيمان : ألا ان حزب الله هم الغالبون ، ولا يسهو المقام لأكثر من هذا .

## ديانة الرسول ﷺ قبل البعثة

ان رسول الله ﷺ قبل بعثته بالرسالة والنبوة - أى دين - كان يعتنق ، واذا يوجد حال استثنائي في قواعد البشرية للنبي ﷺ ما هو ؟  
لأنّ عادة البشر يلزم أن يكون متديناً بدين<sup>(١)</sup> والعوام مقلّد. فعليه ، النبي ﷺ قبل ان يبعث بالرسالة كان على أى طريقة ؟

### الجواب:

أولاً: ان الدين عبارة عن وظائف روحية و وظائف جسيديه يعنى اعمال للقلب واعمال للقلوب ، فاعمال القلب و وظائفه هو الاعتقادات وبعبارة أخرى أصول الدين كالتوحيد والنبوة والمعاد بما فيه من الحساب والثواب والعقاب والصراط والميزان وغير ذلك وهى اصول الاسلام التى لاخلاف فيها بين جميع فرق المسلمين ، ثم العدل والامامة التى هو من مختصات العدلية كالامامية وكثير من

(١) التدين بالدين فطرى للبشر كما حقق ذلك فى محله لا أنه من باب العادة المتبعة اللهم الا ان يكون المراد بها هو ما ذكرناه من الفطرة.



فرق المعتزلة وتلك هى التى لا تتغير ولا تبدل وبها بعثت جميع الكتب والرسل لا تختلف بها شريعة ولا أخرى دين عن دين وهى عقلية استقل العقل بأمراتها وأيده الشرع واستقل ببعض فرعاتها.

وبينا «محمد» ﷺ بل وسائر الأنبياء كلهم على هذه العقيدة منذ ولد بل وقبل أن يولدوا فالسؤال هنا لا محل له.

وأما الفروع وهى الاحكام التى تتعلق بالعمل فهى التى يمكن ان تختلف باختلاف الشرائع والمثل حسب اختلاف الظروف والملابسات الزمنية والمكانية، والامكانات الذاتية او الفرضية ولكن فيها جملة احكام اتفقت عليها ايضاً جميع الأديان وهى الوصايا العشر التى جاء بها موسى وتبعه عيسى ﷺ فى خطبته على الجبل والأصل فيها صحف ابراهيم ﷺ وملته التى هى أم الشرائع والاديان واضحة مشهورة هى : لا تقتل. لا تشرب. لا تسكر. لا تزنى. لا تعق أبويك. لا تسرق. الى آخرها.

ثم جاء الاسلام فأكدّها وشدّدّها وزادها كثيراً، وملّة ابراهيم هى البذرة الأولى للأديان وفيها عدا تلك الوصايا العشر التى أخذتها الأديان الثلاثة أصول وأحكام أخرى كالحج بما فيه من طواف وسعى وغيرها والختان وغسل الجنابة وسنن وواجبات ومستحبات كالسّواك، وقصّ الشارب<sup>(١)</sup> والأظفار وأمثالها ممّا جاء فى الاسلام مما زاد فيه بعض الشروط والكيفيات ولعل اكثرها كان فى شريعة موسى ﷺ.

وأما الزعامة الدينية من بنى اسرائيل فغيروا وبدّلوا كما غيرت المسيحية أحكام

(١) عن النبى ﷺ كما فى كلمات قصاره المباركة : من لم يأخذ شاربه فليس منا - انظر الى شرح الكلمات القصار ص ١٤٦ وتوفير الشارب من علائم المجوس.

التورات فإن أناجيل النصارى تنصّ ان عيسى عليه السلام يقول :

تزول السماوات والارض ولا يزول حرف من الناموس ولا يتبدل حكم من احكامه. مع انهم قد بدلوا السبب الى الاحد والختان الى التعميد ، وتعدد الزوجات الى زوجة واحدة الى كثير من امثال ذلك .<sup>(١)</sup>

والغرض : ان أصل الشرائع هي ملة ابراهيم وآيات القرآن تنصّ على أنّ النبي ﷺ كان متبّعاً وعاملاً بها مثل قوله تعالى : وأوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم - ملة ابيكم ابراهيم هو سماكم المسلمين -<sup>(٢)</sup> ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه - الى كثير من امثال ذلك.

ولا ينافيه ان شريعة عيسى عليه السلام هي الشريعة الأخيرة وان شريعته عامّة لانه من أولى العزم<sup>(٣)</sup> لما عرفت من ان الصحيح والصميم من شريعة عيسى وموسى عليه السلام

(١) ومما هو ثابت ومسلم ان رسول الله ﷺ قال ما معناه : أن كل ما وقعت واتفقت في الأمم السابقة من القضايا والحوادث فهي واقعة في هذه الامة حذوا النعل بالنعل ومما وقع في الامم هو تغيير الدين والشريعة بعد كل واحد من الانبياء اصحاب الشرائع وتحريف احكامها وبعد وفات رسول الله ﷺ قام جمع من المنافقين لتغيير الاحكام وتحريفها واخراجها عن مسيرها الصحيح الذي جاء به رسول الله ﷺ ولا شك ان الشريعة المقدسة مسمرة الى يوم القيامة وباقية الى آخر الدهر على النهج الصحيح فانها آخر الشرائع ونبيها آخر الانبياء وبه ختمت النبوة ، فلا بد من أن يبقى شرعه الى الابد فبعث الله تعالى اهل بيت نبيه وجعلهم أوصيائه يذبون عن الدين انتحال المبطلين وتحريف الجاهلين والمعاندين فكل ما غيروه من الشرائع والاحكام فاهل البيت عليهم السلام يتنوا للناس حقيقتها وصحيحها وسقيها وواقعها ولذلك بقيت الاحكام والشرائع التي جاء بها رسول الله ﷺ محفوظة غير متبدلة ومن هنا تعرف القارىء الكريم علة ان في بعض الاحكام اختلافاً بين المسلمين كالوضوء والتكف في الصلاة وبعض مسائل الارث وغيرها لو شرحناه لخرجنا عن القصد ، فان المقصود هو الاشارة الى هذا المطلب المهم فان ذلك هو الاساس لاختلاف بعض الاحكام بين المسلمين والصحيح منها هو ما بينه اهل البيت عليهم السلام في عصورهم وبعدهم العلماء التابعين لهم في بيان الشرائع والاحكام :

بآل محمد عرف الصواب وفي آياتهم نزل الكتاب

(٢) الضمير يرجع الى الله تعالى في الآية الشريفة . راجع الى مجمع البيان .

(٣) كون شريعة عيسى عليه السلام عامة غير مسلم ولعلها مختصة ببنى اسرائيل ولاينا في ذلك يكون عيسى عليه السلام ←

هو ما وافى شريعة ابراهيم عدا بعض الاضافات والملايسات التي اقتضتها الظروف الزمنية والامكانات المكانية مما لا تقدر في الجوهر .

واما اليهودية والنصرانية التي كانت في زمن النبي ﷺ والى اليوم فهي ممسوخة مسخاً كلياً والتوراة والانجيل محرّفات تحريفاً جلياً فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ، وقد دللنا واثبتنا في مؤلفاتنا كـ «الدين والاسلام» و«التوضيح» وغيرهما فضايح هذه الكتب ومخازيها التي منها : ان لوط شرب الخمر وسكر وزنى ببنته - معاذ الله تعالى .

(القصارى) ان القرآن ينصّ على ان رسول الله ﷺ كان قبل بعثته متبّعاً لملة أبيه (١) ابراهيم عليه السلام ولا يبعد أن آبائه الاطهار كهاشم وعبدالمطلب وعبدالله ايضاً على هذه الشريعة ما سجدوا لصنم قط ولا عبدوا غير الله تعالى .

«ولكن التحقيق العميق» والفكرة الدقيقة تقضى بانه سلام الله عليه وآله من أول نشأته بل وقبل بلوغه فضلاً عما قبل بعثته ما عمل الا بشريعته (٢) وهى شريعة الاسلام وكان يعلم بها بالاهاام بل وبالوحى الخاص ولا ينافيه قوله تعالى : ﴿ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ اَنْ اَتَّبِعْ مِلَّةَ اِبْرَاهِيمَ ﴾ (٣) فان ملته ملة ابراهيم في مرتبتها الكاملة ومقامها الشاخص . والغرض من هذه الآيات الشريفة الردّ على اليهود والنصارى

---

من أولى العزم فان معنى ذلك كونه صاحب شريعة مستقلة ولم يكن مثل اغلب الأنبياء من أتباع نبي آخر . وشيخنا الاستاذ رحمه الله هو أعرف بما جاد به يراعه الشريف .

(١) يعنى فى الاساسيات والاصول واما فى الفروع والاحكام الجزئية فكان رسول الله ﷺ تابعاً وعاملاً لشريعة نفسه المقدسة كما سيصرح به شيخنا الامام رحمه الله ويأتى تحقيق ذلك فى آخر الكتاب تفصيلاً على نحو البسط والتحقيق فى الايات والروايات ونقل أقوال جمع من العلماء ، والاكابر مع بعض الاضافات .

(٢) وعلى هذا القول اجماع الامامية واتفاقهم كما صرح به الشيخ الطوسى قدس سره فى كتابه النفيس «العدة» يأتى نقل عين كلماته الشريفة فى آخر الكتاب ان شاء الله تعالى .

(٣) النحل - آية : ١٢٣ .

الذين كانوا يقولون للعرب: ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُوداً أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفاً وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (١).

وإذا كان محمد ﷺ أكمل الأنبياء وأفضلهم وشريعته أكمل الشرائع، فيستحيل ان يتدين الاكمل بغير الأكمل، ويترجح الفضول على الأفضل ولا غرابة في كونه عالماً وهو صبيٌّ بجميع نوااميس الشريعة الاسلامية وقوانينها، فاذا تكلم عيسى عليه السلام بالمهد صبيّاً وتكلم رأس يحيى عليه السلام في طشت من ذهب، وتكلم رأس الحسين عليه السلام على الرمح.

ولبس محمد الجواد عليه السلام خلعة الامامة وهو ابن سبع سنوات، والتحف بها الحجة عجل الله تعالى فرجه وهو ابن خمس سنين، وظهرت في قضية الهميان وغيره له تلك الكرامات الباهرة، فلم لا يكون لسيدهم وسيد الكائنات ما هو أعظم من ذلك؟

نعم كان يعمل بشريعته قبل بعثته غايته انه لم يكن مأموراً بدعوة الخلق اليها الا بعد بلوغ الأربعين ولنا هنا تحقيقات أنيقة وأسرار من المعارف رشيقة ولكن لاجال لذكرها هنا والله المنة نستمد التوفيق.

---

(١) البقرة: ١٣٥ نفى الله تعالى الشرك في هذه الاية الشريفة وأثبتته لليهود والنصارى قوله تعالى: وما كان من المشركين يعنى لم يكن ابراهيم من اليهود والنصارى فسمّاهما مشركين فان لم يكن المراد من المشركين هو اليهود والنصارى فيحينئذ لم يرتبط اول الاية مع آخرها كما حققنا ذلك في كتاب «فصل الخطاب في تحقيق اهل الكتاب» - المخطوط.



## كيفية المعراج وفائده

ماهى فائدة وفلسفة وميزة نبينا الأكرم ﷺ عن أنبياء أولى العزم بمعراجه الى السماء وكيفية المعراج .

### الجواب:

أنّ كيفية معراج النبي ﷺ الى السماء وفلسفة ميّزته على سائر الأنبياء لو أردنا ايضاحها على نحو البسط والتحقيق -احتجنا الى تأليف رسالة او كتاب ، ولو ألفنا تلك الرسالة لأحسبها تكون في متناول أفهامكم ولعل من العبث او المرجوح خوضكم في مثل هذه النظريات العويصة التي هي مزلق أذهان الحكماء ، فكيف بغيرهم ولماذا يتكلف الانسان ما لم يكلف الله به ولا يسأله يوم القيامة عنه ولا يحاسب عليه ، والذي أراه خيراً لكم أن تأخذوا احدى الرسائل العملية الفقهية كوجيزة الاحكام أو غيرها، وتحفظون بها مسائل دينكم من أحكام الصلاة والغسل والوضوء واحكام البيع والشراء، وسائر أبواب المعاملات كالاجارة ونحوها. وليت شعري هل فرغتم من كل احكام تلك التكاليف حتى عرجتم الى كيفية

المعراج ؟ وتلك الاحكام والوظائف هى التى يسأل عنها العبد يوم القيامة ،  
ويعاقب أشد العقاب على ترك تعلّمها والتساحح بها .

واما مسائل المعراج ونحوها من الجسمانى أو الروحانى فلا تزيد العامة من الناس  
الآ حيرة وارتباكاً ، وقد سكت الله تعالى عن أشياء لم يسكت عنها عجزاً أو بخلاً  
ولكن سكت عنها رحمة بعباده ولطفاً .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ قُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا \* يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ ﴾ الى  
آخرها = وفقكم الله .

## حول حديث : اختلاف امتي رحمة

طالعت في بعض الكتب العلمية حديثاً منسوباً للنبي ﷺ وهو ( اختلاف امتي رحمة) فهل هذا من الاحاديث المأثورة؟ واذا كان صحيحاً هل تفسّروه لنا وتفيدوننا عن سببه؟؟

### الجواب

نعم هو شائع في كتب الشيعة والسنة عدا الصحاح ، فانه لم يذكر فيها وقد ذكره المناوي في «كنوز الحقائق» في حديث خير الخلائق. والسيوطي في «الجامع الصغير» الحديث الثمانون بعد المأتين ورواه الشعرائي في «الميزان الكبرى» هكذا عن النبي ﷺ [جعل اختلاف امتي رحمة وكان فيما قبلها عذاباً] اما في كتب الشيعة فلعل اول من ذكره الصدوق في كتاب «معاني الاخبار»، حيث روى بسنده عن الصادق عليه السلام قال قلت لابي عبدالله ان قوماً رَوَوْا ان رسول الله ﷺ قال «ان اختلاف امتي رحمة» فقال صدقوا. قلت : ان كان اختلافهم رحمة فاجتماعهم عذاب قال ليس حيث ذهبت وذهبوا أفما اراد قول الله عز وجل ﴿ قُلُوا لَا تَقْرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ



مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لَّيَسَّقَهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴿١٠﴾ فامرهم ان ينفروا الى رسول الله ﷺ فيختلفوا اليه فيتعلموا ثم يرجعوا الى قومهم فيعلموهم، انما اراد اختلافهم في البلدان لاختلافاً في دين الله انما الدين واحد: انتهى .

وبهذا الحديث ظهر احد المعانى المحتملة في الحديث. ويحتمل فيه معنى آخر ولعله أظهر وهو ان المراد الاختلاف في الفروع اى في الفتاوى الاجتهادية، فان الحكم الواقعى وان كان واحداً ولكن اختلاف المجتهدين في تعيينه هو رحمة للعباد مثل الماء الذى يغسل به الثوب المتنجس مع خلوه من عين النجاسة قيل: انه نجس وقيل: انه طاهر فمن يريد الورع والاحتياط يأخذ بقول النجاسة ويحتمل ومن يريد السعة والتيسير يأخذ بقول الطهارة فيستعمل وهكذا قضية طهارة اهل الكتاب ونجاستهم - قول بطهارتهم مطلقاً، وقول بنجاستهم كذلك، وقول ثالث بالتفصيل، بين حال الضرورة وفي حال عدم العلم بمباشرتهم للخمر والخنزير وامثالها من النجاسات فيجوز مساورتهم وفي حال عدم الضرورة او الاطلاع على مباشرة نجس فلا يجوز.

والحاصل لاريب ان اختلاف الفقهاء في الفتاوى رحمة وتوسعة على العباد واليه الاشارة في حديث آخر رواه الصدوق رحمه الله ايضاً في كتاب (معانى الاخبار) قال رسول الله ﷺ ما وجدتم في كتاب الله عز وجل فالعمل به لا عذر لكم في ترك سنتي وما لم يكن سنة مني فما قال اصحابي فقولوا به فانما مثل اصحابي فيكم كمثال النجوم بأيها أخذ أهدى وبأى أقاويل أصحابي اخذتم اهتديتم واختلاف اصحابي لكم رحمة فقيل يا رسول الله: ومن اصحابك؟ قال: اهل بيتي عليه السلام، ثم قال مؤلف الكتاب: ان اهل البيت لا يختلفون ويفتون الشيعة بحر الحق وربما أفتوهم بالتقية فما يختلف من قولهم فهو للتقية والتقية رحمة للشيعة: (١) انتهى .

(١) يدل العقل بدفع الضرر عن النفس والمال والعرض ومستقل في دفع الهم بالمهم وهذا معنى التقية في مذهبنا كما حققنا ذلك في تعاليفنا على «اللوامع الالهية» انظر ص ٤٥٨ ط تبريز.

## ديوان الامام علي عليه السلام

هل ديوان الشعر الموسوم (بديوان الامام علي عليه السلام) هوله أو منسوب له ؟  
 وهل كان ينظم الامام عليه السلام ؟ وهل نظم النبي صلى الله عليه وآله او كان يستشهد او كان يستشهد  
 به فقط ؟ ؟

### الجواب

هذا الديوان على التحقيق ليس كله للامام علي عليه السلام بل اكثره لغيره من أبي  
 الأسود الدئلي وأبي العتاهية والسيد الحميري واماثلهم وربما يوجد فيه شيء قليل  
 لأئمة المؤمنين عليه السلام واصل هذا الديوان قد جمعه قطب الدين الكيدري من اهالى  
 أواخر القرن السادس الهجرى تلميذ الطبرسى رحمه الله صاحب «مجمع البيان»  
 المطبوع بالعرفان وسمى الديوان الذى جمعه من متفرق الكتب «أنوار العقول من  
 اشعار وصي الرسول» وذكر الكتب التى نقل عنها ولكن حذفوا الاسانيد فى هذا  
 الديوان المطبوع.

والخلاصة : ان امير المؤمنين سلام الله عليه لاشك انه نظم الشعر وانما الكلام فى

مقداره مقلّ او مكثّر فبين من يقول جميع الديوان له وبين من يقول لم ينظمّ مدة عمره سوى بيتين قال في القاموس في مادة «ودق» ذات ودقين الداهية واستشهد بقول على عليه السلام.

تلكم قريش تمنّاني لتقتلني... الخ. ثم نقل عن المازني انه لم يثبت عن على عليه السلام انه نظمّ من الشعر سوى هذين البيتين وصوّبه الزمخشري. اما النبي عليه السلام فنص القرآن الكريم انه بعيد عن الشعر ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾<sup>(١)</sup> وذلك مصلحة - معلومة في الدعوة النبوة وان نسب اليه بعض الابيات الرجزية مثل قوله :

انا النبي لا كذب      انا بن عبدالمطلب

وقوله :

ان انت الا اصبع دميت      وفي سبيل الله مالقيت

ويعتذرون بان لم يقله بقصد الشعراى صدرا عفواً ككلام فاتفق انه صدر موزوناً كما في القرآن العظيم كثير من هذا القبيل - ان جميع البحور موجودة في القرآن.

## وجه الحكمة لاختصاص الأمم بالأنبياء ﷺ

الاول: السؤال عن وجه الحكمة في اختصاص بعض الامم والبلدان ببعض الانبياء الذين دعوتهم (عند كافة اهل الاديان) عامة لجميع البشر، فهاذا خصّ العرب بخاتم الانبياء ﷺ واليهود بالمسيح ﷺ وبني اسرائيل بالكليم ﷺ وحرم منهم الهند والفرس والصين وامثالهم من الامم ذات الحول والطول والكثرة والقوة، فكان الواجب على الله سبحانه من باب اللطف لا يخلى بقعة من الارض الا وبعث في اهلها رسولا اقول: ان لسؤالك جوابين اجمالى اقناعى وآخر تفصيلي...

اما الاول: فلا يخلو اما ان يكون بين السائل والمجيب اصول موضوعية ومبادئ مسلمة ام لا واعنى بتلك المبادئ اعتراف الطرفين بان للكائنات صانعاً حكيماً واجب الوجود وانه ارسل اولئك الرسل المدعين للنبوّة المؤيدين بالمعجزة وانهم رسل حق من ذلك الصانع الحكيم، فان لم تكن هذه المبادئ مسلمة لزم النظر فيها اولا والبحث في وجه الاختصاص والسؤال عن الحكمة فيه لا وجه له بل لا مجال له قبل تلك المبادئ.

واما بعد اثباتها او بعد تسالمها عليها فايضاً لا وجه ولا مجال له اذ بعد الاعتراف

بحكمته وسعة علمه وانه هكذا صنع فلا بد من الالتزام بثبوت حكمته هناك وان كانت مجهولة لنا ولا اجد من الخلائق مهما كانوا من القرب والرفى عند الله عزّ شأنه من ملائكته وانبيائه يقدر ان يدعى لنفسه العلم بجميع الحكم والاسرار الالهية «سبحانك لا علم لنا» «قل لا يعلم من في السماوات والارض الغيب الا الله» «قال انما العلم عند الله» الى كثير من امثالها ممّا هو صريح في نفى العلم المطلق عن كل احد وحصره بالواحد الاحد وعلى اى حال ، فالسؤال ساقط على كلا الفرضين غاية الأمر انه على تقدير التسالم على المبادئ او اثباتها جديداً يلزمنا الاقرار بحكمته هناك ولا يلزمنا البحث عنها بل ربما يكون البحث عنها من قبيل - لا تطلب ما لا يعينك فيفوتك ما يعينك - وكفى به ضرراً وشراً وهذا الجواب وان كان اجمالياً ولكنه جواب سيّال نافع في كثير من تلك الاسئلة التي لا يكون الجهل بها فحلاً بشرط من شروط الايمان والاسلام ولا نحن بمسئولين عنها يوم الدينونة .

واما الثانى: فالنبي الذى اختاره الله سبحانه لسفارته السابق علمه به «الله اعلم حيث يجعل رسالته» اذا كانت نبوته بامر الله عامة ودعوته لكل البشر شاملة يلزم كما ذكرت من باب اللطف واتمام الحجة بلوغ الدعوة مقرونة بالحجة والبرهان الى جميع من على وجه البسيطة من الشعوب والعناصر المستعدّين للتكليف لا القاصرين والمستضعفين الذينهم بالبهائم لا اقرب شبيهاً منهم بالانسان كزنوج افريقيا المتوحشة العرات كالحوانات وهنود امريكا قبل الاكتشاف فاللازم بلوغ الدعوة لا خصوص صاحب الدعوة و وصوله الى كل مكان وانسان وعلى النحو المتعارف في التبليغ لا على سبيل خرق العادة والاعجاز - والا «ولو شاء ربك لامن من في الارض كلهم جميعاً» ولعلك جد خبير بان كل ايام الدعوة من المسيح ﷺ كانت ثلاث سنوات ثم رفعه الله وما تجاوزت دعوته في ايامه منطقة قريته وبعض اهالى بلاده من فلسطين ولكن ياهل علمت الى اين بلغت دعوته وانتشرت من بعده

نبوّته في امم الشرق والغرب حين نفضت الى ماوراء المحيط من امريكا كل ذلك بفضل مساعى الاثنى عشر من الحواريين الذين آمنوا به وفازوا بصحبته او بصحبة اصحابه كمرقس وپولس - وپطرس - ويوحنا -... واحزابهم الذين استوعبوا كل ما كان من المعمور ووصلوا الى جميع ملوك الاض وكانوا يدعون الناس الى دين المسيح والمعجزات تجرى على ايديهم بحيث لو ادعوها لأنفسهم لراج لهم ذلك ولم يكن لولا الحق شططا وقد اشار الله سبحانه في كتابه المجيد الى بعض اولئك الرسل الناشرين لدعوة المسيح حيث قال: واضرب لهم مثلا اصحاب القرية اى: انطاكية - اذ ارسلنا اليهم اثنين - بولس - وصاحب له - فعززنا هما بثالث - شمعون الصفا واول من امن بهم من القرية حبيب النجار وهو المشار اليه بقوله تعالى (وجاء رجل من اقصى المدينة يسعى) وما آمن بهم حين طلب منهم المعجزة وكان له ولد اكمه مطموس العينين فوضعا (بندقتين) على موضع باصرته ، فصار تا عينين باصرتين فانتشر الخبر فاحضرهم الملك وطلب منهم احياء ولد له كان مات قريبا فاخبره فأمن الملك واكثر اهل المدينة ، الى كثير من امثال ذلك وعلى هذا المنوال نبينا محمد ﷺ فان دعوته في حياته وان لم تتجاوز الا اطراف شبه جزيرة العرب ولكن بعد بضع سنوات من وفاته استوعبت امهات ممالك كسرى وقيصر ونفذت الى اقصى الشرق من العراق الى خراسان ثم من سوريا الى مصر وهلمّ جرّا من اليمامة والبحرين وغيرهما وكل ذلك بتأييد من الله سبحانه للقائمين بنشر الدعوة من بعده وقوادهم وقد كانت المعجزة تجرى على يد بعضهم عند مسيس الحاجة اليه كما في قصة - خالد بن الوليد مع عبدالمسيح بن يقبله في الحيرة على ما ذكره السيد المرتضى رحمه الله في أماليه « الدرر والغرر » في باب المعمرين حيث دخل على خالد وفي يد عبدالمسيح شىء يقبله وهو سم ساعة فاخذه خالد وذكر اسم الله عليه وابتلعه ، فسكن قليلا ثم قال وكأنما أنشط من عقال فاذا عن عبدالمسيح وبعض قومه للجزية

ودخل جماعة منهم في الاسلام<sup>(١)</sup> وكما جرى للعلاء الحضرمى فاتح البحرين من عبوره هو اصحابه على الخليج بعد ان احرق اهل الردة سفنهم فعبروا بدوابهم الى كثير من امثال ذلك .

---

(١) انظر الى تفصيل القصة فى الامالى للسيد رحمه الله ج ١ ص ٢٦١ - ٢٦٠ ط مصر.

### في عزاء سيّد الشهداء عليه السلام

هل يوجد دليل على استحباب أو جواز لطم الصدور في عزاء أبي عبدالله الحسين ارواحنا فداه أولاً؟ فإنّ بعض من ليسوا من أهل نخلتنا ينكرون الجواز، وبعض آخر يقولون انا نستكشف الجواز من لطم الفاطميات .

#### الجواب

مسألة لطم الصدور ونحو ذلك من الكيفيات المتداولة في هذه الأزمنة كالضرب بالسلاسل والسيوف وامثال ذلك ان أردنا ان نتكلم فيها على حسب ما تقتضيه القواعد الفقهية والصناعة المقررة لاستنباط الاحكام الشرعية فلا تساعدنا الاّ على الحرمة ولا يمكننا الا الفتوى بالمنع والتحريم. فانه لاخصّص للعمومات الأولية والقواعد الكلّية من حرمة الاضرار وايداء النفس والقائها في التهلكة ولا دليل لنا يخرجها عنها في المقام ولكن الذي ينبغي ان يقال بالقول الصريح أنّ من قطعيات المذهب الامامي ومن مسلّمات هذه الفرقة الحقّة الاثنا عشرية .

انّ فاجعة الطف والواقعة الحسينية الكبرى واقعة عظيمة ونهضة دينية عجيبة



والحسين عليه السلام رحمة الله الواسعة وباب نجاة الأمة ووسيلة الوسائل والشفيع الذى لا يرد وباب الرحمة الذى لا يسد<sup>(١)</sup>.

واتى أقول ان حق الأمر و حقيقة هذه المسألة انما هو عند الله جلّ وعلا ولكن هذه الأعمال والافعال ان صدرت من المكلف بطريق العشق الحسينى والمحبة والوله لأبى عبدالله عليه السلام على نحو الحقيقة والطريقه المستقيمة وانبعثت من احتراق الفؤاد واشتعال نيران الأحزان فى الاكباد بمصاب هذا المظلوم ريحانة الرسول عليه السلام المصاب بتلك الرزية بحيث تكون خالية ومبرّاتاً من جميع الشوائب والتظاهرات والأغراض النفسانية فلا يبعد أن يكون جائزاً بل يكون حينئذ من القربات وأجلّ العبادات وعلى هذا يحمل ما صدر من الاعمال ونظائر هذه الافعال من أهل بيت العصمة والطهارة عليهم السلام مثل ما نقل عن العقيلة الكبرى والصدّيقة الصغرى زينب عليها السلام من «أنها نظحت جبينها بمقدّم المحمل حتّى سال الدم من تحت قناعها» ومثل ما ورد فى زيارة الناحية المقدّسة فى وصف مخدّرات أهل البيت سلام الله عليهم «للشعور

---

(١) وقد خدم «ع» الدين بنهضته المقدسة واحبى التوحيد فى العالم بتلك التضحية العظيمة ولولا شهادته لم تقم للإسلام قائمة فان الاحقاد القديمة من بنى امية وتلك الضغائن الخبيثة من تلك الشجرة الملعونة نهضت على محو الدين الاسلامى الذى ظهر من اسرة عريقة بالمجد والشرف اعنى البيت الهاشمى البازغ منهم شمس الرسالة والنبوة فلو ارخينا عنان القلم نحو الوجهة التاريخية وما كان للامويين من النيّات الممقوتة فى هدم الاسلام لخرجنا عن الغرض المقصود فى هذه الرسالة وهى ترجمة الكلمات المترشّحة من قلم سماحته عليه السلام. ولكن استطيع ان اقول أيها القارى العزيز على الاجمال : ان بنى امية سلكوا فى سياستهم الغاشمة فى عدم الاسلام ونسفه المسلك والشرعة التى علمها لهم رئيسهم ورئيس المنافقين والزنادقة أبوسفیان - فى تلقينهم تعاليمه الجاهلية ونزعاته الاموية حين دخل على عثمان بعد ان ولّى الخلافة وخطبهم بكلامه المعلن بكفره ونفاقه وقال : ( يا بنى امية تلقفوها تلقف الكرة والذى يحلف به ابوسفیان ما زلت ارجوها لكم ولتصيرن الى صبيانكن وراثه ) وقال لعثمان : ادرها كالكرة واجعل او تادها بنى امية فانما هو الملك ولا درى ما جنة ولا نار . واتى قبر حمزة سيد الشهداء عليه السلام فركله برجله ثم قاله : يا حمزة ان الامر الذى كنت تقاتلنا عليه بالامس قد ملكناه اليوم وكنا أحق به من تيم وعدى .

ناشرات وللخدود لاطمات» ولكن هذا المعنى الذى اشرنا اليه لا يتيسر لكل احد وليس شرعة لكل وارد ولا مطمع لكل طامع ولا يحصل الادعاء والتخيّل فأنّه مرتبة عالية ومحل رفيع ومقام شامخ ومنيع واغلب الاشخاص الذين يرتكبون هذه الامور والكيفيات لا يأتون الا من باب التظاهر والمرآت والتحامل والمداجات مع أنّ هذا المعنى بغير القصد الصحيح والنية الصادقة لا يخلوا من اشكال بل حرام وحرمة تتضاعف لبعض الجهات والعوارض الحالية والطوارئ المقامية واحسن الاعمال وانزهها فى ذكرى الحسين السبط صلوات الله عليه هو النياحة والندبة والبكاء لريحانة الرسول ﷺ والمظلوم الموتور والسلام عليه والزيارة له واللعن على اعدائه والتبرّى من ظالميه والمشاركين فى دمه وقاتليه والراضين بقتله صلوات الله عليه وعلى آبائه الطاهرين وأولاده الميامين المنتجبين .



## زيارة عاشوراء

### السؤال

هل يكفي في زيارة «عاشورا» قراءة كل من السلام واللعن مرة واحدة بدلاً عن مائة مرة .

### الجواب

لابدّ وأن يعلم أنّ أكثر المستحبات المركّبة غير ارتباطية بمعنى أنّ ثواب بعض اجزائها وصحّتها غير موقوفة على صحّة وثواب الباقي بل كثير منها من باب المستحب في المستحب كما أنّ القنوت في الصلاة مستحب ودعاء الفرج ايضاً في القنوت مستحب آخر ، فان قلنا انّ زيارة (عاشوراء) من هذا القبيل فيمكن الاكتفاء بلعن واحد وسلام واحد ولكن هذا المعنى من مساق الأدلة والاخبار بعيد في الغاية بل زيارة (عاشوراء) نظير صلاة جعفر الطيار والتسبيحات الأربع المعتبرة فيها بعدد ستين وثلثمائة وستين تسبيحة على الترتيب المعروف فان نقص

عدد واحد منها في هذه الصلاة المخصوصة التي لها آثارها الخاصة فكأنه لم يأت المكلف بتلك الصلاة وهكذا في زيارة (عاشوراء) الواردة برواية سيف بن عميرة ورواية صفوان الجمال بالكيفيات المعهودة والاثار المخصوصة فان تركت تكبيرة واحدة من كبيراتها فضلاً عن اللعن والسلام كل واحد منهما مائة مرة يكون هذا العمل باطلاً نعم لا يحرم المكلف ثواب مطلق زيارة سيد الشهداء سلام الله عليه بل يحسب من زائريه بلا شك .

ويمكن لنا استفادة مطلب آخر من هذه الأخبار وهو أن الزائر ان كان له شغل او عذر ولا سيما الشغل الذي هو مستحب مؤكد عند الشارع المقدس مثل عيادة المؤمن وتشجيع جنازته أو قضاء حوائج اخوانه في الدين ونظائر ذلك فيمكن له ان يكتفي بلعن واحد وسلام واحد بمعنى أن له الشروع باللعن واتمامه ولو حال المشي في الطريق أو في مجلس آخر فإن الامر اذا دار بين فوات الاجزاء أو الشرائط فإسراع الاتيان بالاجزاء أولى وأهم والظاهر أن شيخ مشايخنا المحقق الانصاري رحمه الله تعرض لهذا المطلب في (فرائده) في رسالة اصل البرائة ويمكن ان نتوسع في هذا المعنى حتى بالنسبة الى الصلوات المستحبة كصلاة جعفر وغيرها بمعنى أنه ان عرض شغل مهم للمكلف امكن له ان يصلى تلك الصلاة حيثما اراد اربع ركعات متعارفة بنية صلاة جعفر وبصدها وبعد اتمامها يسبح ستين وثلاثمائة تسبيحة فان لم يتكلم في الاثناء كان احسن وأولى .

وأما في زيارة (عاشوراء) فان اكتفى بلعن واحد وسلام واحد فينبغي اتمام العمل حتى السجدة الأخيرة وبعد ذلك يتم اللعن والسلام مائة مرة الى آخر العمل وهذا النحو ايضاً احسن وأولى البتة والله العالم .

## في آية الوضوء

ظاهر الآية الشريفة في القرآن الكريم «فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق»<sup>(١)</sup> يدل على أنّ الغسل من الأصابع الى المرافق فما وجه العكس اى الغسل من المرافق الى رؤس الأصابع ؟

### الجواب

المتحصّل والمستفاد من هذه الآية الشريفة هو أنه لا بدّ من غسل الوجه والأيدى ومسح الرأس والأرجل في الوضوء ، ولما كان عند الشارع المقدّس يكفى في خصوص الرأس مسمّى المسح بمقدار من مقدّم الرأس كما يدلّ على ذلك دخول باء التبعية في قوله تعالى «برؤوسكم» ليفيد هذا المعنى وأما باقى الأعضاء فلمّا كان غسلها أو مسحها بأجمعها ممّا لا بدّ منه فلم يدخل الباء عليها ولكن لا بدّ من بيان حدودها ، أمّا حدود الوجه فهي معلومة ولا يطلق عند العرف على المعانى المختلفة

فانّ من المعلوم عند عموم الناس أنّ الوجه هو ما يواجه به في مجلس التخاطب ويشاهد حين التقابل وحدّه منتهى شعر الرأس من طرف الجبين الى آخر الذقن ، وأما الأيدى والأرجل فلمّا كانت حدودهما مشتبهة ولها اطلاقات كثيرة عند العرف فتارة يراد من اليد عندهم خصوص الكف التي هي عبارة عن الاصابع الى الزند وتارة اخرى تطلق الى المرفق وثالثة الى الكتف كان من اللازم تعيين المراد من اليد وأنّه أيّ معنى اراد سبحانه من هذه المعاني فقال تبارك وتعالى «الى المرافق» وهكذا الحال في الأرجل حيث كان لها اطلاقات كثيرة فقال تعالى «الى الكعبين» فيعلم من ذلك أنّ هاتين الملمتين في الآية الشريفة أنّما هما لبيان غاية المغسول والممسوح وبيان حدودهما لا لبيان غاية الغسل والمسح ، والحق أنّ الغسل والمسح في الآية الشريفة مطلقان من حيث النكس وغير النكس أما بطلان الوضوء بالنكس فهو مستفاد من الأخبار لا من الآية وما ذكرناه في المقام هو تحقيق انيق في فهم المراد من الآية الشريفة والله الموفق وبه المستعان .

## هل يلزمنا اجتناب أهل السنة والجماعة

هل يلزمنا اجتناب أهل السنة والجماعة مع العلم بأنهم يباشرون أهل الكتاب والمشرّكين بالرطوبة حتى في الأكل والشرب وأنهم قائلون بطهارة الدم والمنى أولاً يلزم ذلك؟ وهل يجوز أكل الدم المتخلف في رقبة الحيوان اذا طبخ أولاً؟ من جهة استصحاب النجاسة تفضلوا ببيان الدليل في المسألة لازلت مرجعاً للعلم والدين .

### الجواب

اعلم أنّ كل من يشهد الشهادتين يحكم عليه شرعاً بالطهارة غير الغلات والنواصب والخوارج فأهل السنة من حيث الذات في انفسهم طاهرون ببركة الشهادتين ، واما من حيث نجاستهم العرضية بسبب ملاقات احدى النجاسات فلا بدّ من اعتبارهم متنجّسين ولا فرق في هذه الجهة بين الخاصة والعامة ، وعموم المسلمين الذينهم محكومون بالطهارة بل وجميع الأشياء التي يحكم بكونها طاهرة بالذات لا يحكم بنجاستها باحتمال التنجّس وقاعدة الطهارة حاکمة وليس لنا ان نخرج من هذا الأصل الاّ بالعلم اليقيني الوجداني أو مايقوم مقام العلم شرعاً



كالبيّنة أو خبر العدل الواحد على القول به في الموضوعات وأمّا الاعتداد على العلم العادى في هذه الموارد فشكل وبناء على هذا ففي كل مقام ومورد جاء احتمال الطهارة ولو كان في غاية الضعف، فلا بدّ من البناء على الطهارة وهذه القاعدة المباركة حاکمة، ومن المعلوم أنّ الطهارة في نظر الشارع المقدّس مبنية على التوسعة، وأمّا امر النجاسة والتنجس فهو مبنى على الضيق وعدم التوسع ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾<sup>(١)</sup> بل الغالب أنّ هذه الخيالات والتوهمات تنجّر الى الوسواس والمخاطر وهى الطامة الكبرى المفسدة للدين والدنيا، فعلى هذا فان رأيت بعينك أنّ العامى باشر الدم أو المنى ولم يجتنب منها أو أنّه باشر الكافر ولم يتباعد عنه ففي ذاك المجلس اجتنب عنه وكذا ان علمت أنّه في الامس أو في مجلس قبل هذا المجلس باشر الكافر لزم الاجتناب ايضاً وليست الغيبة في هذا المقام مطهره فانه يشترط فيها العلم بالنجاسة وهو ليس بقائل بنجاسة هذه الامور المذكورة ففي هذا الفرض يجرى استصحاب النجاسة.

وامّا اذا علمت أنّ المباشرة انما وقعت في وقت من الأوقات ولكن لم يعلم أنّها في أى وقت وقعت بالخصوص ففي هذه الصورة لا يجرى الاستصحاب بل تجرى قاعدة الطهارة.

فصارت النتيجة أنّ في كل مورد تراحم احتمال الطهارة مع احتمال النجاسة فاحتمال الطهارة مقدّم عليه عند الشارع المقدّس ولو كان احتمال النجاسة اقوى عند العرف والعادة أو من قرائن الأحوال الاّ ان يجرى أصل او تقوم بيّنة ومع عدمهما وعدم كون المقام مورداً لهما يبنى على الطهارة وهذا المقام من الموارد التي يحسن الاحتياط فيها ولكن في غير موارد العسر والحرج، وأمّا الدم المتخلف في الرقبة

أوفي مطلق الذبيحة من الحيوان الطاهر بعد قذف القدر المتعارف منه فهو من الخبائث وأكله مستقلاً حرام ولو كان بعد الطبخ، وأما تبعاً للّحم فيجوز أكله فأنّه ليس له في نظر العرف وجود مستقل فلا يكون مورداً للاستصحاب والله العالم.



## في ظهور أجساد من العلماء وغيرهم طرياً

أنّه قد تعارف بين الناس أنّهم اذا وجدوا جسد ميت من العلماء وغيرهم بعد سنين من دفنه طرياً لم يتغير يعدّون ذلك من الكرامات له ويحسبون أنّ ذلك من علائم السعادة فما وجه هذا الاعتقاد هل له دليل ومستند مستفاد من اخبار اهل البيت عليه السلام خزّان علم الله وحفظة وحيه أولاً؟ مع أنّنا نشاهد بالوجدان والعيان ظهور جسد بعض الفساق بل ومن هو اسوأ حالاً منهم ايضاً بعد اعوام كثيرة من موته طرياً لم يتغير .

### الجواب

يخطر على بالي أنّ في احد الكتب من ارشاد الديلمي ، أو معالم الزلفي أو الانوار النعمانية : أنّ الانبياء والائمة سلام الله عليهم بل والعلماء لا تبلى اجسادهم وهذه القضية شائعة عند عوام الشيعة ، بل وبعض الخواص ولعله بلغكم ما يقال : من أنّ احد الامراء اراد نبش قبر الامام موسى بن جعفر سلام الله عليها ليتحقق هذه القضية فقبل له أنّ الشيعة يعتقدون ذلك في علمائهم ايضاً فنّش قبر الكليني أو

المفيد رضوان الله عليها فوجده بحاله لم يتغير، ومثلها للشاه اسماعيل الصفوى مع الحرّ سلام الله عليه، ومثل هذه الاشياء لا ينبغي الجزم بتصديقها ولا تكذيبها بل «فدروه فى سنبله» وقاعدة الشيخ الرئيس كلّ ما قرع سمعك الى آخرها أما فى الأدلة الشرعية من الكتاب والسنة فلا أخطر دليلاً فى ذلك معتبراً يعتمد عليه، نعم فى خواص بعض الاعمال المستحبة كغسل الجمعة ربما يوجد أن من خواصها حفظ الجسد من البلا وعلى فرضه فلا بد أن يكون المراد الى مدة ما والآكل شئى فان ولا يبقى الا وجهه الكريم وبقاء الأجسام وتلاشيها ببطؤ أو سرعة يختلف باختلاف استعدادها والتربة التى يدفن فيها وربّ جسد يبقى مائة سنة وآخر الى جنبه تلاشى بخمسين سنة والله البقاء ومنه البدء وحده واليه المعاد.

## القرآن وأوّل خليفة من البشر

هل القرآن دالّ على كون آدم أبا البشر، وأوّل خليفة من هذا النوع أم لا؟ وعلى فرض كون آدم أوّل مخلوق من النوع الانساني فكيف التناسل بين أولاده؟

### الجواب

جميع الآيات الكريمة في هذا الموضوع صريحة في أن آدم خلق من تراب، وتكون بالخلق الفجائي، وأنّ ينبوع الحياة الأزلى نفخ فيه نسمة الحياة، وهو حيّ مستحدث من جماد بل الحق الصراح عند ارباب الفلسفة العالية أن الروح في سائر الأجسام الحيّة هي جسمانية الحدوث روحانية البقاء فأدم الذي نوّه عنه القرآن الكريم هو الأب الأعلى لهذا النوع الموجود على هذه البسيطة وكلّهم من نسله ولكن ليس في القرآن ولا الاحاديث ما يدل على أنّه الاول من هذا النوع بل في الكتاب والحديث ما يدلّ على خلاف ذلك ففي تفسير قوله تعالى ﴿بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾<sup>(١)</sup> وردت عدة اخبار عن الصادقين سلام الله عليهم مضمونها أو

نصّها تقريباً... ( تحسبون أنّه ليس غير آدمكم هذا بلى أنّ الله سبحانه خلق الف الف آدم والف الف عالم قبل هذا ، ويخلق بعد انقراض هذا العالم ودخول اهل الجنة جنتهم ، واهل الجحيم جحيمهم الف الف آدم والف الف عالم ، وتجد معظم هذه الأخبار في كتاب «الخصال» للصدوق اعلى الله مقامه وصرّح هذه الاخبار أنّ هناك ما لا يحصى من الادميين والعوالم وهو الموافق لعدم تناهى قدرته تعالى وأنّ يديه مبسوطتان ، وأنّ فيضه مازال ولا يزال ولا ينقطع في حال من الاحوال وقالت اليهود يدالله مغلولة غلّت أيديهم ولعنوا بما قالوا .

اما كيفية التناسل في بدء هذا الدور اعنى دور آدمنا هذا الذى نحن من نسله فلها حسب ما ورد في بعض الآثار والأخبار طريقتان :

الاولى : ولعلها الأصح أنّ حواء كانت تلد توأماً كلّ بطن ذكر وانثى فكان يزوج الذكر من هذا البطن من الأنثى فكان يزوج الذكر من هذا البطن من الأنثى من البطن الآخر وهكذا والاشكال أنّه كيف يزوج الاخت من اخيها ولو من بطن آخر ، وأنّه لا يخرج عن كونه زنا وبذات المحارح مدفوع بأنّ الزنا ليس الاّ مخالفة القوانين المشروعة ، والنواميس المقرّرة من المشرّع الحكيم ، وحيث أنّ في بدء الخليقة لا يمكن التناسل الاّ بهذا الوضع اجازته الشرع في وقته لوجود المقتضى وعدم المانع ثمّ لما تكثرّ النسل ، ومستّ الحاجة الى حفظ الأنساب وتمييز الأسر والأرحام ، وحفظ النظام العائل ، وحصل المانع من تزوّج الأخ باخته وامثال ذلك ممّا تضيع فيه العائلة وتهدم دعائم الأسر ولا يميز الأخ من الابن والاخت من البنت لذلك وضع الشارع قوانين للزواج يصون النسل عن الاختلاط والامتزاج وهذا المحذور لم يكن في بدء الخليقة يوم كانت أسرة آدم وحواء نفراً معدوداً .

الطريقة الثانية: ما في بعض الاخبار من أنّ الله جل شأنه انزل حوريتين فتزوّجهما ولد آدم فكان النسل منهما، ولعلّ المراد من الحوريتين امرأتين بقيتا من السلائل البشرية المتقدمة على آدمنا هذا، وعلى كلّ حال فلا يلزم الزنا، ولا مخالفة حرمة نكاح المحارم.





## سبب الخسوف والكسوف

ذكر علماء الهيئة أنّ سبب الخسوف هو حيلولة الأرض بين القمر والشمس ،  
وسبب الكسوف هو حيلولة القمر بين الأرض والشمس وبهذا يعلم المنجمون  
وقت الخسوف ، والكسوف ، فحينئذ أي ربط بين ما ذكره وبين ما في بعض  
الأخبار بأنّ سببها كثرة الذنوب وهاتان من علامة غضب الله فكيف يعلم  
المنجمون وقت غضب الله ، فلو فرضنا عدم وجود انسان في الدنيا لايكون  
خسوف ولا كسوف ؟

### الجواب

ما ذكره علماء الهيئة في سببها كاد يكون محسوساً أو كالمحسوس ، أما ما ورد في  
الاعخبار من أن سببها كثرة الذنوب فهو مضافاً الى ضعفها المانع عن جواز التعويل  
عليها ومعارضة بعض الاحاديث النبوية لها الواردة في الخسوف المقارن لموت  
ابراهيم بن رسول الله ﷺ واعتقاد الناس أنّ ذلك لموت ابراهيم فردعهم النبي ﷺ  
وخطب قائلاً: انّ الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد

ولا لحياة أحد الخ يمكن تأويلها وحملها على ارادة المعنى الكنائى : وهى أن كثرة الذنوب هى التى تطمس نور شمس الهداية وتذهب بنور أقمار العقول. فالذنوب هى التى ينخسف بها قمر العقل وينكسف شمس المعرفة فلا يبقى للعقل ولا للمعارف أثر كما ينكسف الشمس بحيلولة القمر ، والقمر بحيلولة الأرض ، وهذا معنى حسن ومقبول عند ذوى العقول وان أبيت فطرح تلك الأخبار هو الأصح والله العالم .

## المعاد الجسماني

ما معنى المعاد الجسماني هل يعود عين البدن الدنيوي أو غيره؟ فلو كان عين البدن الدنيوي فما معنى قوله تعالى ﴿لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا﴾؟ (١)

### الجواب

معنى المعاد الجسماني كما في بعض الأخبار أنك لو رأيته لقلت هذا هو فلان بعينه وكما أنك لو رأيت شخصاً في الدنيا وهو صحيح سليم الأعضاء ثم رأيته بعد عشر سنين مثلاً مقطوع الاصبع، أو اليد، أو قد ذهب عينه، أو أذنه تقول هو فلان بعينه ولا يقدح في شخصيته فقدان يده أو عينه فكذلك في الآخرة لا يقدح في وحدته، وتشخصه كونه كان في الدنيا بصيراً ويحشر في الآخرة أعمى، وهذا العمى هو العمى الحقيقي الذي كان له في الدنيا وهو عمى البصيرة وحيث أن الدار الآخرة هي الدار التي تبلى فيها السرائر وتظهر الحقائق - فلا محيص من أن يحشر الكفار

والفاسق اعمى ، ويعرف أهل المحشر أنّ هذا هو الذى كان اعمى فى الدنيا حقيقة  
وان كان بصيراً صورة قد حشره الله بصورته الحقيقية فى الآخرة التى هى دار الحق  
والحقيقة ، ويؤيده قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنسى ﴾  
فتدبره جيداً .

## اولاد الزنا والنجاة في الآخرة

ولد الزنا هل له نجاة في الآخرة أم لا؟... وفرض كونه من الهالكين خلاف مقتضى العدل لأنّ الذنب على أبويه.

### الجواب

ولد الزنا حسب قواعد العدلية المطابقة للموازين العقلية والادلة القطعية - من أنّه لا تزر وازرة وزر اخرى، ولا يعاقب شخص بجرمة غيره فحاله اذاً حال سائر المكلفين ان اختار الطاعة وعمل اخير فهو من أهل الجنة والنعيم، وان اختار المعصية وعمل الشرّ كان من أهل الجحيم وكل ما في الاخبار مما ينافي هذا فلا بدّ من تأويلها وحملها على ما لا ينافي تلك القاعدة المحكمة، وخبث نطقه وشقاوة ابويه ليسا بحيث يسلبان منه القدرة والاختيار على الطاعة والمعصية، فهذه الأخبار كأخبار الطينة والسعادة والشقاوة مثل أنّه تعالى قبض قبضة من طينة البشر وقال هذه للنار ولا ابالي، وقبض أخرى وقال هذه للجنة ولا ابالي، وامثال قوله تعالى

﴿ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾<sup>(١)</sup> ﴿ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ ﴾<sup>(٢)</sup> وهى كثيرة فى القرآن العزيز مما يدل بظاهرة أنّ الاغواء والاضلال والطبع والشقاء هو من الله قهراً وجبراً على العباد وليس ذلك هو المراد قطعاً ولا مجال لبسط الكلام فى هذا المقام باكثر من هذا.

---

(١) سورة التوبة آية : ٩٣.

(٢) سورة الجاثية آية : ٢٣.

## في خاتمية الرسالة

ظاهر القرآن، أو الدليل العقلى يساعد كون نبينا محمد ﷺ خاتم الانبياء  
«بالكسر» أم لا؟

### الجواب

نعم ظاهر القرآن فى قوله تعالى - وخاتم النبیین<sup>(١)</sup> على القراءتين الفتح والكسر  
«اسم فاعل واسم مفعول» هو أنه صلوات الله عليه وآله قد ختمت به النبوة، وأما  
الدليل العقلى فهو واضح لمن تدبر نواميس هذه الشريعة واحكامها وأنها بلغت  
الغاية فى الاحاطة بمصالح البشر والنظام الاجتماعى الذى لا تتصور العقول ارقى منه  
واكمل. فلا بد أن تكون هى الغاية والخاتمة كما قال جل شأنه ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ  
دِينَكُمْ﴾<sup>(٢)</sup> واذا اكمل الشئ فقد تم وانتهى ولا مجال لجعل غيره اذ المجعول اما مثله  
او أنقص فهو قبيح وأما الاكمال فهو حاصل فى هذه الشريعة والله العالم.

(١) سورة الاحزاب آية: ٤٠.

(٢) سورة المائدة آية: ٣.





## في حديث : أنت لا تطيق حمل النبوة

في الحديث أن النبي ﷺ لما فتح مكة ودخل الكعبة وكسر الاصنام كان صنم في موضع مرتفع فقال علي عليه السلام : يا رسول الله انا أحملك لتكسر هذا الصنم فقال رسول الله : انت لا تطيق حمل النبوة ما معنى هذا الحديث والحال أن النبي يركب الدواب ؟

### الجواب

نعم فرق بين حمل الدواب للنبي ﷺ وحمل أمير المؤمنين عليه السلام له اذ من المعلوم الضروري أن البدن سواء في الحيوان ، أو الانسان هو الذي يحمل الاثقال وينهض نهضة الابطال ولكن انما ينهض البدن بحملها بقوة الروح وعزيمة الهمة والشعور ضرورة أن الجبل الشامخ لا يقوى على حمل طائر بل لا يقدر على حمل ذبابة بل الطائر والذبابة تحمل نفسها عليه. فان الانسان بقدر عزمه وهيمته وشعوره يحمل الاثقال ، ولما كان مثل أمير المؤمنين عليه السلام يعرف عظمة النبي ﷺ ويقدر هيبة النبوة ، ويدرك معنى تلك المرتبة والوظيفة الالهية ، فلا ريب أن قوة البشرية مهما كانت

عظيمة فهي تتصاغر أمام تلك العظمة وتندك لدى اشراق لمعات تلك الهيبة لأنّ تقديرها على مقدار ادراكها والشعور بها أما الحيوان وسائر افراد الانسان فلا يدرك من النّبي ﷺ ولا يعرف من حقيقته الا جسده الظاهري وهيكله المادى ومعلوم أنّه خفيف الطبع لطيف الجسد يقوى على حمله من هذه الجهة كلّ أحد ولكن أمير المؤمنين عليه السلام وجبرئيل يعرفان من فضله ما يعجزهما عن حمله فتدبره واغتتم وبالله التوفيق .

## فلسفة الأضحية في منى

ما هي فلسفة الأضحية في منى ، نرى كثرة الحجاج وعدم المصرف للحوم ذبائهم في منى ، فلو فرضنا الحجاج مائة الف فلا يقل كل واحد غالبا عن ذبيحتين في الاضحية ، والكفارة تصير مأتى الف ذبيحة فيذبح ولا مصرف لها ، ولا أحد يأخذ ، فيطرح على الارض ويفسد الهواء ويتولد الامراض وفي هذا الزمان يقولون يجمعها ابن سعود في بئر ويطرح عليها التراب ، فأى فائدة فيها اجتماعية وانفرادية ، فلو عين الشارع الاسلامى على كل أحد من الحجاج بدل الهدى مقدارا معيناً من النقود فيجمع للمصرف في مصالح العامة للمسلمين أليس أحسن ؟

### الجواب

قضية الذبائح ، والقرايين وتقديمها للآلهة بكثرة شعيرة من الشعائر القديمة في اكثر الاديان حتى عند المشركين وعبد الاوثان فضلا عن الديانات الثلاث المشهورة ، وحيث أن الشريعة الاسلامية جعلت الكعبة قبلة للمسلمين واليها حجّهم وموقع الكعبة هو الحجاز ، وهى ارض (كما يعلم كل أحد) قاحلة وحرّة

سوداء لا يعيش فيها ضرع ولا زرع، واهل الحجاز على الغالب فقراء بالفقر المدقع الذى كان يدفعهم الى استطابة اكل الحشرات والوحوش من الضب، واليربوع، والأرانب ونحوها بل ربما يضطرون فى بعض السنوات الى اكل الدم الممتزج بالصوف بل ما هو اسوأ من ذلك فقضت الحكمة الالهية الارفاق بأهل تلك البلاد والتوسعة عليهم، ومن يتجول فى القبائل الحجازية وينظر شحوب تلك الشعوب، وغيره وجوههم، ورث ملابسه وجشوبة طعمهم يعرف سعة الرحمة الآلهية والشفقة الربوبية فى فرض هذا النسك، ومن يراجع الايات الكريمة الواردة فى هذا الموضوع يعرف جلياً أنّ الحكمة والغرض من هذا الحكم هو التوسعة على الفقراء والهللكى الذين هم أكثر أهل الحجاز واشباع نهمهم وسد فورتهم يقول جلّ شأنه: ﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَاطْعِمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ﴾<sup>(١)</sup> - ثم يقول: ﴿فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَاطْعِمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ﴾<sup>(٢)</sup> فقول السائل انه لا مصرف لها غير صحيح وكلّ احد يعلم أنّ جمعاً كبيراً من أعراب تلك النواحي يجتمعون ويتقاسمون تلك الذبائح فيما بينهم ويتناهبون تلك الاغنام انتهاب الغنائم، وان بقى فضلة منها فهى من التوايع القهرية، والغالب أنّ الخير الكثير ليستتبع الشرّ اليسير، وهذا ايضاً لا يعود الى نقص فى التشريع فانّ قبائل الحجاز لو اجتمع نصفهم فضلاً عن كلهم لما كان يقع سهم كلّ واحد منهم شاة واحدة من تلك الاضاحى الكثيرة لانّهم يبلعون على أقل تقدير أكثر من مليونين ونصفهم على أقل فرض فقراء فلو اجتمعوا فى صحراء منى وعرفات وهى قرية منهم أو ارسلوا وكيلا، أو وكلاء يحملون اليهم حصصهم لكان سهم كل عشرة شاة واحدة ولكن هم المقصرون فى الانتفاع بما فرضه الله لهم. أمّا تعيين مقدار من النقود بدلاها فهو خلاف غرض الشارع الذى يجب اطعام

(١) سورة الحج آية: ٢٨.

(٢) سورة الحج آية: ٣٦.

الطعام، وبذل الزاد لاشباع الجائع، ودفع كضّة النهم، والقرم فأنّه قديميّ على البدوى فى الصحراء الشهر او الشهرين لا يذوق فيها طعم اللحوم، ولا يشمّ قنّار الدسوم على أنّ الشارع ببركة ما اوجب على أغنياء المسلمين فى الحجّ الى تلك المشاعر، والشعائر، وما ينفقون فيها من الاموال الطائلة قد صبّ عليهم البركة صبّاً وملاء جيوبهم بالنقود - فاوجب الاضاحى - تكميلاً للغاية، واتساعاً فى المنفعة واستقصاء فى الاخذ بأسباب الجود، وعموم الكرام ولعل هذا هو السرّ أو بعض المصالح والحكمة التى نظرت اليها العناية العليا والرعاية الازلية حتى صارت القرايين والاضاحى من النواميس المقدسة فى أكثر الشرائع والاديان، وحشت على الاكثار منها ولان كان هذا بالغاً مرتبة الرجحان فى سائر الاقطار والبلدان فهو للحجاز ولاسيما البيت الحرام، وهو بواد غير ذى زرع، ولا سبد، ولا لبد ينبغى بل يلزم أن يكون بمجد الوجوب، وهكذا كان الامر من لدن حكيم عليم؛ نعم يلزم على أولياء الامور فى تلك المشاعر التنظيم والعناية بما يستوجب الانتفاع بتلك الذبائح، ودفع مضارها أو بيع ما لا يمكن الانتفاع منه الا بالاحتفاظ به بعمل وتدبير كجلودها واصوافها فيلزم اصلاحه أولاً ثم بيعه وتوزيع ثمنه على الفقراء أو المصالح العامة باجازه حاكم الشرع أو الحاكم العادل.



## ما الحكمة في تعدّد ازواج النبي ﷺ

### الجواب

إنّا لو أردنا أن نكتب مألّفا خاصّاً في الحكم، والمصالح التي اشتملت عليه هذه الشرعة النبوية والسياسة المحمديّة لكان يلزمنّا القيام بأكبر مؤلف وقد لانحيط بسائر الجهات منها، نعم نعلم على الجملة أنّ اقترانه بكلّ واحدة من تلك الزوجات كانت المصلحة في تلك الظروف المعيّنة يقتضى وجوبه الختمى، وللمجموع أعنى لمجموع التعدّد اجمالاً حكم ومصالح أيضاً توجبه وتلزم به، ولا يسعنا ايضاح تلك المصالح جميعاً ولكن نشير الى واحدة منها اشارة اجمالية وهى: أنّه سلام الله عليه أراد أن يضرب المثل الاعلى والبرهان الاكتمل لاجلى لنفسه الملكوتية ومقدار رزانتها، وقوة استقامتها وعدلها، وعدالتها، وكلّ أحد يعلم كيف تتلاعب النساء بأهواء نفوس الرّجال وتتصرّف فيها حسب ما تشاء، كما يعلم كل أحد ما بين النساء والزوجات من التنافس، والغيرة، واعمال الدسائس والمكائد فيما بينهن، واضطراب حبل النظام العائلى والقلق الداخلى، وهذه الذات المقدسة



الغريبة في جميع أطوارها - ضرب المثل الأعلى في ضبط النفس وإقامة العدل بين زوجاته المتعدّدات وعدم الانحراف عن محبّة العدل والانصاف بينهم قيد شعرة مع جمعه لهنّ في منزل واحد واختلافهن في السنّ والجمال وسائر الجهات التي تستهوى النفوس ونحن نجد في الكثير الغالب أنّ الرجل الصلب القوى قد يعجز عن ارضاء زوجتين وإقامة ميزان العدل بينهما على أتمّ حدوده ومقاييسه ولا بدّ أن ترجّح إحدى الكفتين عنده ولو قليلاً مهما بالغ في التحفّظ والكتّان فكيف بمن يحسن معاشرة تسع نساء أو أكثر في منزل واحد فيرضى الجميع ويعدل بين الكل ويخضعن له جميعاً وهنّ «حبائل الشيطان» ولا يرضيهنّ في الغالب كلّ ما في الكون من ثروة وسلطان حتّى أنّ إحدى زوجاته وهى سودة بنت زمعة<sup>(١)</sup> لما أراد النبيّ

(١) سودة بنت زمعة بن قيس بن عبد شمس القرشية العامرية عدّها شيخ الطائفة الطوسى (قده) في رجاله من الصحابيّات وكذلك جمع من علماء اهل السنة وكانت قبل ان يتزوجها رسول الله ﷺ تحت ابن عم لها يقال له: السكران بن عمرو. ولما اسلمت وبايعت النبي ﷺ اسلم زوجها معها وهاجرا جميعاً الى ارض الحبشة فلما توفي عنها تزوجها رسول الله ﷺ وكان ذلك في شهر رمضان سنة عشر من النبوة بعد وفات خديجة بمكة وقيل سنة ثمان للهجرة على صداق قدره اربعمئة درهم وهاجر بها الى المدينة وكانت امرأة ثقيلة ثبطه ومن فواضل عصرها واسنت عند رسول الله ﷺ ولم تصب منه ولداً. ووهبت ليلتها لعائشة حين اراد طلاقها فقالت: لا تطلقني وامسكني واجعل يومى لعائشة لارغبة لى فى الرجال وانما اريدان احشر فى ازواجك ففعل ﷺ فنزلت: فلا جناح عليهما ان يصلحا بينهما والصلح خير وروى محمد بن اسحاق عن حكيم بن حكيم عن محمد بن على بن الحسين عن ابيه عليه السلام قال: كان جميع ما تزوج رسول الله ﷺ خمس عشرة امرأة وكان أول امرأة تزوجها بعد خديجة بنت خويلد سودة بنت زمعة وذكر النسابة محمد بن حبيب البغدادى المتوفى سنة (٢٤٥) هـ بسر من رأى من زمن خلافة المتوكل العباسى - فى كتابه (المحبر) ص ٧٩ طبعة حيدر آباد الدكن ان سورة (كانت قدرأت فى المنام أن النبي ﷺ اقبل يمشى حتى وطىء على عنقها فأخبرت زوجها فقال: وأبيك لمن صدقت رؤياك لأموتن وليتزوجنك محمد ﷺ ثم رأت فى المنام ليلة أخرى كان قمرأ انقض عليها من السماء وهى مضطجعة فأخبرت زوجها فقال: وأبيك لا ألبث الا يسيراً حتى أموت ثم تتزوجين من بعدى فاشتكى السكران من يومه ذلك فلم يلبث الا قليلا حتى مات ، فتزوجها النبي ﷺ ثم طلقها تطليقة وكانت قد

طلاقها وهبت لعائشة ليلتها ولم ترض أن يطلقها وقالت: أريد أن أحشر في أزواجك، وكانت بيئته وقلة ذات يده وجشوبة عيشه وخشونة أزيائه كلها تستدعى على الدوام بينهنّ حدوث الشغب وتقطع حبل الراحة بمقاريض التعب، ولكنّه على ذكره السلام لم يحدث شيء واحد من ذلك في بيته مدة عمره بينهنّ سوى واقعة واحدة هي في غاية البساطة بل هي من اعلام النبوة ودلائل الوحي والرسالة واحدى قضايا الاعجاز وهي قضية مارية القبطية<sup>(١)</sup> التي نزلت فيها

كبرت فبلغها ذلك فجمعت ثيابها، ثم جلست على طريقه الذي يخرج منه الى الصلاة فلما دنا منها بكت، ثم قالت: يا رسول الله ﷺ هل غصت علىّ في الاسلام؟ فقال: اللهم لا، قالت: فاني أسألك لما راجعتني فراجعها فقالت له: يا رسول الله ﷺ يومى لعائشة في رضاك لانظر الى وجهك فوالله ما بي تريد النساء ولكنى أحب أن يبعثنى الله في نساءك يوم القيامة وكانت حاضنة ولده ﷺ توفيت سودة بالمدينة في شوال سنة (٥٤) هـ في زمن معاوية وقيل: توفيت في خلافة عمر وقيل: توفيت سنة (٥٥) هـ ثم ان سودة التي كانت في زمن خلافة أمير المؤمنين ﷺ هي سودة بنت عمار بن الاشتر الهمدانية وهي شاعرة من شواعر العرب ذات فصاحة وبيان ووفدت على معاوية فاستأذنت عليه فاذن لها: فلما دخلت عليه سلمت فقال لها: كيف أنت يا ابنة الاشتر؟ قالت بخير قال لها: أنت القائلة لا بيك:

شمركفعل أبيك يا ابن عمار	يوم الطعان وملتقى الاقران
وانصر عليا والحسين ورهطه	واقصد لهند وابنها بهر ان
ان الامام أخا النبي محمّد	علم الهدى ومنارة الايمان
فقد الجيوش وسر أمام لوائه	قدماً بابيض صارم وسنان

قالت: اى والله ما مثلى من رغب عن الحق او اعتذر بالكذب قال لها: فما حملك على ذلك؟ قالت: (حبّ على واتباع الحق) الى آخر كلامها مع معاوية والله درّها وقد اشادت بالحق وصدعت بما يرضى الله ورسوله ﷺ وصارحت بما في نفسها من حب أمير المؤمنين ﷺ وجاهرت به في وجه معاوية عدو الاسلام ومبغضه الذي صارت الخلافة الاسلامية بيده ملكاً عضواً وسلطنة كسروية «المصادر» انظر: بلاغات النساء والعقد الفريد ورجال الشيخ الطوسي وتفتيح المقال وأسد الغابة والاصابة والاستيعاب وطبقات ابن سعد المحبر والتاريخ الصغير للبخارى وشرح الزرقانى على المواهب وعلام النساء ...

(١) مارية بنت شمعون القبطية من فواضل نساء عصرها جمع من علماء الرجال من الصحايات

اوائل سورة التحريم ، وفي قضية الزوجتين اللتين أودعهما النبي ﷺ سرّاً فظهرتاه والمرأة مهما كانت رخوة العنان ضعيفة الكتان ولكن أراد النبي ﷺ أن يصهرهن في بوتقة الامتحان حتى يظهر الذهب الخالص من المزيف ، وعلى كلّ حال فقد اظهر الله جلّ شأنه لنبيه في تعدّد الزوجات معجزتين : الاولى : في داخلية وعدله المستمرّ بينهن أكثر من عشر سنين .

الثانية : وهي اكبر آية واعظم اعجازاً واسطع برهاناً ذاك انّ من يستقرأ سيرة النبي ﷺ بعد هجرته من وطنه البيت الحرام الى مصيره الأخير - يثرب يجده في هذه السنوات الأخيرة من عمره الشريف كالرجل الفارغ البال من أثقال العيال ، يجده كالوادع الأمن والهادىء المطمئنّ كأنّه لاعلاقة له بشييء من النساء ولا واحدة فضلا عن المتعدد ، فهو قائد جيش ومشرع احكام وامام محراب

---

← وهي مولاة رسول الله ﷺ وسريته وهي ام ولده ابراهيم بن النبي ﷺ وكانت ام مارية رومية وكانت مارية بيضاء جعدة جميلة فاهداها المقوقس صاحب الاسكندرية الى رسول الله ﷺ سنة (٧) هومعها اختها سيرين وألف مثقال ذهباً وعشرين ثوباً ليناً وبقلته (دلدل) وحماره (عفير) ومعهم خصي يقال له : ما بورو هو شيخ كبير وبعث كل ذلك مع حاطب بن ابي بلتعة وعرض حاطب على مارية الاسلام ورغبها فأسلمت ورغبها فيه فأسلمت وأسلمت أختها واقام الخصي على دينه حتى أسلم بالمدينة في عهد رسول الله ﷺ فاعجب رسول الله ﷺ بمارية وانزلها بالعالية وكان رسول الله ﷺ يختلف اليها هناك وضرب عليها الحجاب وفي ذى الحجة من سنة ثمان للهجرة ولدت مارية ابراهيم فدفعه رسول الله ﷺ الى أم بردة بنت المنذر بن زيد بن النجار فكانت ترضعه وقالت عائشة : ما غرت على امرأة إلا دون ما غرت على مارية وذلك أنها كانت جميلة من النساء جعدة وأعجب بها رسول الله ﷺ علماً النهار والليل عندها حتى فرغنا لها فجزعت فحولت الى العالية فكان يختلف اليها هناك فكان ذلك أشد علينا ثم رزق الله منها الولد وحرمناه منه قلت اني أتعجب من غيرة عائشة على مارية كما أن من العجب حقدها على الصديقة الطاهرة فاطمة بنت رسول الله ﷺ وكان من جراء ذلك أنه توفيت فاطمة رضي الله عنها فساء رسول الله ﷺ كلّهن الى بنى هاشم في الغزاء إلا عائشة فانها لم تأت واطهرت مرضاً وقتل الى علي رضي الله عنه ما يدل على السرور راجع اعلام النساء لعمر رضا كحالة ، ج ٢ ، ص ٨٥٢ ط دمشق .

وقاضى خصومات، وعاقداً رايات، ومؤسس شريعة، وعابد منقطع الى التهجّد والعبادة، ولقد كان يصلّي حتى ورمّت قدماه فكيف مع ذلك كلّه استطاع ادارة تسع نساء أو أكثر مع شدّة الغيرة والتنافس بينهنّ وكيف لم يقسمن فكره ويشغلنّ باله عن تلك الأعمال الجبّارة والعزيمة القهّارة فهل هذه الآ المعجزة بذاتها والقدرة الآلهية بأجلى مظاهرها؟

وهل تريد لتعدد الزوجات اعظم من هذه الحكمة وابلغ من هذه الفائدة؟ ولعل هذه واحدة من الف، واشراقة من شمس، والآ فالمسألة كما ذكرنا تستحق أن تفرد بالتأليف لكثرة ما فيها من السياسات والحكم.



## القَسَم بالتّين والزّيتون

ما وجه القَسَم بالتّين، والزيتون؟ وما سبب امتيازهما بين المخلوقات؟  
وما تفسيرها؟

### الجواب

جرت سنة الله العظيم في كتابه: أن يقسم بمخلوقاته العظيمة البركة العظيمة الفائدة كالشمس والقمر والنون والقلم والرياح الذاريات والمرسلات كما يقسم بالقرآن الذي هو شمس الهداية الحقيقية وهداية الأرواح، والنفوس والعقول، بل بما دون ذلك كالصبح، والليل والجوارى الخنّس، والكواكب الكنّس، وأمثال ذلك ممّا هو كثير في الكتاب الكريم، وحيث أنّ التين والزيتون من الأطعمة العظيمة الخير والبركة، فإنّ العين فاكهة وحلوى رطبة نافع وجافة أنفع وهو غذاء ودواء وطعام وادام وفيه منافع كثيرة، ومثله الزيتون ولعله اشرف، والطف واعظم بركة ونفعاً باعتبار دهنه الذي لاتعدّ ولا تحصى منافعه وخيراته وخواصّه، وآثاره، وهو مع أنّه من أحسن الادام، والصبغ للآكلين فيه منافع عظيمة وخواص بليغة في

المعالجات ، فلهذا حسن القسم بهما لعظيم فائدتهما ، هذا كله بناء على أن المراد بهما تلك الثمرتان ، أو الشجرتان المباركتان ومن الجائز القريب بل لعله الاقرب أن المراد بالثين جبل يكثر به شجرة التين من جبال القدس وحبرون<sup>(١)</sup> الذى تجلّى عليه الجليل لابراهيم الخليل ﷺ ، والزيتون جبل الزيتا الذى تجلّى الرب فيه لاسرائيل يعقوب أبى الاسباط وللمسيح فيه مواقف كثيرة ، ويشهد له عطف طور سينين عليهما و هو الجبل الذى تجلّى فيه الجليل لكليمه موسى ﷺ ثم عطف عليهما البلد الأمين وفيه جبل حراء الذى تجلّى فيه الحق لحبيبه محمد صلوات الله عليه وآله فهذه الجبال الاربع هى مظاهر الانوار الالهية ، والتجليات الربوبية على الارواح النبوية والهياكل البشرية ، ولا شىء أحق منها للحق بأن يقسم بها من مخلوقاته ، والله أعلم وأحكم بأسرار كلماته وسائر آياته .

---

(١) (حبرون) بالفتح ثم السكون وضم الراء وسكون الواو ونون اسم القرية التى فيها قبر ابراهيم الخليل ﷺ بالبيت المقدس وقد غلب على اسمها الخليل ويقال لها ايضاً حبرى قاله ياقوت فى معجم البلدان ج ٣ ص ٢٠٨ وقدم على رسول الله ﷺ تميم الدارى فى قومه وسأله ان يقطعه حبرون فاجابه وكتب له كتابا انظر نسخته فى معجم البلدان ج ٣ ص ٢٠٩ وهامش كتاب (الاموال) لابى عبيد القاسم بن سلام المتوفى (٢٢٤) هـ ص ٢٧٤ ط مصر .

## في لبس خاتم الذهب

لأئى علة منع لبس خاتم الذهب وزرّ الذهب للرجال ؟

### الجواب

حق السؤال أن يكون هكذا - لماذا منع الدين الاسلامى من لبس الرجال الحرير والذهب ؟... والجواب : أن الدين الاسلامى يريد من الرجال الخشونة والصلابة ، وان يكونوا أشداء واقوياء ، ولما كان فى الحرير والذهب من النعومة والطراوة والميعان واللمعان ما ليس فى غيرهما حرّمهما على الرجال لعلمه تعالى ولعله من المشاهد المحسوس أن الزينة بمثل هذه الاشياء يوجب التأثت والتخنث وسفالة الهمة والميل والانقياد الى الشهوات البهيمية ، ويسقط همّة الرجل فيها عن السمو الى نيل المعالى وعظائم الفتوح وعزائم الروح ، ولا يقاس هذا بلبس الأحجار الكريمة والجواهر الثمينة فانّها توجب العزّة والكرامة والسمو وعلو الهمة ، واين هذا من نعومة الحرير ولمعان الذهب التى تلائم ربّات الحجال . ويجب أن تترفع عنها الرجال حتى لو لم يحزّرمهما الشارع . فله شريعة الاسلام ما أعظمها



وأجلّها والله هذه الأمة المسلمة ما أضعفها وأجهلها والحكم لله ولا حول ولا قوة  
الا بالله عليه توكلت واليه أنيب .

## الزكاة والاشتراكية الصحيحة والتعاون في الاسلام

لما قضت العناية الازلية ؛ والحكمة البليغة لبقاء هذا النوع (البشر) أن يكونوا مختلفين غير متساويين في القوى والملكات والافهام والذكاء كاختلافهم في الاخلاق والصفات والخلق والهيئات ، وكاختلافهم في الغنى والفقر ، والسعادة والشقاء ، ولو كانوا جميعاً في رتبة واحدة من الذكاء والفقر والغنى والسعادة والعنا هلكوا جميعاً ، والى هذا اشار الامام الجواد عليه السلام في كلمة موجزة من ابلغ الكلمات القصار ، حيث يقول : ( لو تساويتم هلكتم ) ؛ وهذا جلي واضح لاحاجة الى ايضاحه ، ولكن لازم هذا الاختلاف الواسع والتباين الشاسع لحفظ بقاء النوع هو التعاون مع رعاية التوازن والتعاون ضرورة من ضرورات الحياة ، وهو في الجملة غريزة وطبيعة قضت به حاجة بعضهم الى بعض ، وتبادل المنفعة وتكافى المصالح ، وبه يتم النظام وتحفظ الهيئة الاجتماعية وهذا التعاون التى تدفع اليه الحاجة وتدعو له الضرورة هو فى غنى عن الحثّ والبعث اليه .

وأما الذى يحتاج الى التشريع والبعث اليه هو التعاون بلاعوض وعمل الخير

والاحسان؛ وصنع المعروف لوجه الله، وفي سبيل الله، لجميع عباد الله، للفقير والغنى، والعاجز والقوى، للمؤمن والكافر، وهذه الفضيلة هى فضيلة الجود والسخاء التى يقابلها رذيلة الشحّ والبخل فالكرم عطاء بلا عوض، وبذل من دون نظر الى الاستحقاق وعدمه، والبخل المنع حتى مع الاستحقاق، والاولى هى بمرتبتها العليا هى صفة الحق جلّ شأنه والامثل فالامثل من الانبياء والمرسلين، والاوصياء والصديقين، ولعلها فى بعض البشر من الغرائز والمواهب لا تحصل بالطلب والكسب كصفاء اللؤلؤة واشراق الشمس وفيض الينابيع، ومثلها رذيلة البخل قد تكون طبيعة فى بعض البشر وغريزة وهناك اوساط ونفوس ساذجة ليس فى جبلتها هذا أولاً ذاك، فيؤثر فيها المحيط والتربية، والأقران فضيلة أو رذيلة، وما من شريعة من الشرايع، ولا دين من الاديان، ولا كتاب من الكتب قد حدث وبعث وبالع في الدعوة الى الاحسان والمعروف وبذل المال فى سبيل الخير مجتأناً ولوجه الله تعالى كشرعية الاسلام وكتابها المجيد.

وقلما تجد سورة من سور القرآن لم يتكرّر فيها طلب الانفاق والوعد بالأجر العظيم له خذ أول سورة بعد الفاتحة وهى اوسع سورة بعد الفاتحة وهى اوسع سورة تضمّنت التشريع الاسلامى وعامة فرائضه من الصلاة والصوم والزكاة والحج والنكاح والرضاع والطلاق والمعاملات والديون والرهن والقصاص والديات وغير ذلك، افتتح البارى جلّ شأنه هذه السورة بالانفاق، وقرنه بالايان بالله، وبأهمّ دعائم الاسلام وهى الصلاة فقال ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾<sup>(١)</sup> ثم قال جلّ شأنه فيها بعد جملة آيات ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ

ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ ﴿١﴾ ثم قال بعد فصول طويلة ، وبيان احكام كثيرة ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ يَوْمٌ لَا يَنْبَغُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ﴾ (٢) ولم يكتف بهذا كله في هذه السورة المباركة حتى أفاض في فضل الانفاق وأجره العظيم ، وأنه يعود لاضعافه المضاعفة وجاء بأبلغ الامثال ، وابدع المقال فندب الى البذل والاحسان وحرمة الربا الذى فى قطع سبيل المعروف ، وأكل المال بالباطل ، وجعل من يصرّ على استعماله محارب بالله العظيم والله محارب له ، كل ذلك فى ضمن أكثر من ثلاثة عشر آية مطوّلة بدأها عزّ شأنه بقوله : ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَنَابِلٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ (٣) الى قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٤) ثم بعدها اربعة عشر فى فضل الانفاق الحقها بتحريم الربا ، وفطاعة شأنه ، وتهويل جريمته ، وبيان جملة من احكامه فقال : ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾ وهذا تصوير بديع لحال المرابين ، وعظيم جشعهم ، وحرصهم على جمع المال وادّخاره وتوفيره ، فهو كالذى فيه مسّ من الجنون يذهب ويحيى ويقوم ويقعد ويأخذ ويعطى ، فهو فى حركة دائبة وعمل متواصل لا يقرّ له قرار ، ولا يستريح من التفكير والتوفير والادخار فى ليل ولا نهار واذا اعترضه معترض قال ممّرراً عمله انما البيع مثل الربا والبيع حلال فالربا مثله ، وهو قياس فاسد ، ويعرف فساده من القاعدة الشرعية المباركة «الغنم

(١) سورة البقرة آية : ١٧٧.

(٢) سورة البقرة آية : ٢٥٤.

(٣) سورة البقرة آية : ٢٦١.

(٤) سورة البقرة آية : ٢٧٤.

بالغرم» فكلّ معاملة فيها غنم بلا غرم فهي أكل مال بالباطل ، والبيع غنم بغرم ، ومبادلته مال ببال ، بخلاف الربا فانه للاخذ غنم بلا غرم ، وللدافع غرم بلا غنم ، فاذا أعطى العشرة باثنتي عشر من جنس واحد فقد اخذ اثنتين بلا عوض فهو أكل مال بالباطل ولذا اختص الربا بالمتجانسين ، أى أن يكون العوضان من جنس واحد ويكون من المكيل والموزون ، اذ المعاملة بالمعدود ، والمشاهدة نادرة والنادر ملحق بالعدم ، ومدار المعاملات فى العالم على الكيل والوزن مضافاً الى جهات اخرى ، وما أبدع وأروع تعقيب آيات الحث على الانفاق احساناً وكرماً بآيات تحريم الربا فان ذلك فضل واحسان ، وهذا جور وعدوان وهذه الفصول فى آخر هذه السورة التى هى أطول أو افضل سور القرآن من حيث بيان النواميس الاسلامية ، محبوكة كالسرد الوضين فانه عز شأنه ذكر فضل الانفاق فى سبيل الله والعطاء المجانى وربط به حرمة الربا ، وهو الأخذ العدوانى ، ثم اردفه بالدين والرهن واحكامهما والامر بانظار المعسر ﴿وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ﴾<sup>(١)</sup> انظر واعجب لهذه الرحمة الواسعة ، وهذا التشريع الرفيع ، وهل يبق لك شك فى ان هذا القرآن من الوحي المعجز والذكر المبين ، نزل به الروح الامين من رب العالمين ، وهل تجد شيئاً من هذه الأساليب فى شىء من التوراة والانجيل والزبور وغيرها وهى اكبر حجماً ، واكثر ألفاظاً ورقماً أرأيت كيف تنازل العظيم من أوج عظمتة الى مخلوقه العاجز الضعيف فصار يستقرضه ويقول : ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾<sup>(٢)</sup> ثم لم يكتف بهذا كله فى الدعوة الى التعاون وتعاطف البشر بعضهم على بعض بالاحسان والمعروف ، نعم لم يكتف بما ندب اليه من المعروف على سبيل الندب والاستحباب وان كان واجباً اخلاقياً .

(١) سورة البقرة آية : ٢٨٠ .

(٢) سورة الحديد آية : ١١ .

نعم لم يكتف بذلك العموم والاطلاق في الترغيب الى الاتفاق والاحسان لكل ذى روح حتى البهائم والهوام بل وحتى الكلب العقور، فاذا رأيت كلباً يلهث من العطش استحب لك في الشريعة الاسلامية أن تسقيه الماء ( فان لكل كبد حرّاء أجر ) كما في الحديث ما الرفق بالحيوان والحمولة والدواب فقد عنيت الآداب الاسلامية برعايتها والرحمة لها عناية بالغة، وفي الحديث ما مضمونه : اذا وصلت المنزل فابدأ بسقى دابتك وعلفها وراحتها قبل نفسك ولا تتخذوا ظهور دوابكم منابر، ولا تحملوا عليها فوق طاقتها ولا تجدوها ولا تضربوا وجوها الى كثير من امثال ذلك مما لا مجال لاحصائه في هذا البيان .

أمّا الفقراء والضعفاء والعجزة فلم يكتف لهم الشارع المقدس ورحمته الواسعة بهذه العمومات والمطلقات، بل جعل لهم مزيد عناية تخصّصهم وفرض لهم في اموال الأغنياء نصيباً مفروضاً، وصيّّرهم شركاء لهم فيما بأيديهم ولكن من دون اجحاف واعتساف باموالهم بل قال الشارع الاقدس في كتابه المقدس ﴿ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْغَفْوُ ﴾ <sup>(١)</sup> يعنى الزائد من المال على حاجته حسب شأنه في سنة أو سنوات، وقال المبلغ عنه من فضول اموال أغنيائكم ترد على فقرائكم وفي الحديث مأموداء ( لما علم الله أن نسبة الفقراء من الاغنياء العشر فرض لهم العشر في اموالهم وما جاع فقير الا بما منعه الغنى من حقّه ) نعم فرض للفقراء الحق على الاغنياء ولكن جعل السلطنة الأغنياء وأعطاهم الحرّية الواسعة والاختيار العام فيما يدفعون من نقود أو عروض ولائى فقير يدفعون، وبأى وقت يشاءون، والفقير وان صار شريكاً ولكن لاسلطة له على الأخذ وانما سلطة الدفع والتعيين لربّ المال، وعدلت الشريعة الاسلامية هذه القضية حذراً من تفشّي داء الكسل والاتكال في النفوس وترك الناس السعى والعمل وتغلّب البطالة والمسألة على المجتمع، فخصّ ذلك

الحق بالفقير الذى لا يستطيع العمل لعذر من الاعذار أو كان عمله لا يفي بمؤونة عياله ، ثم حث الناس على الكسب والسعى فى توفير المال وأوجبه لتحصيل الرزق له وللعيال ، كما أوجب للعمال دفع حقوقهم موفّرة من أرباب الأموال وعدم بخس ما يستحقّونه من الأجر وأن يدفع للعامل أجرته فوراً قبل أن يجفّ عرقه ، وهذه هى الاشتراكية الصحيحة العادلة السمحاء التى وقعت وسطاً بين افراط الاشتراكية الحمراء وتفريط الرأسمالية القاسية السوداء فلم تسلب الغنى حرّيته فيما بيده وما استحصله بجهده كما تسلبه الشيوعية الظالمة التى تسلب بعسفها ، وظلمها أفضل نعم الله على العبد وهو الحرّية ، ولا سلبت الأمل ما يستحقّه بعمله من الأجرة ، ولم تبخس حقّه كالرأسمالية ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾<sup>(١)</sup> أنظر سعة نظر التشريع الإسلامى وعنايته بسدّ الحاجة وتدارك مواضع الضعف فى الامة فيما فرض من الزكاة وتعيين مصرفها ومستحقّيها فجعل الفقراء والمساكين فى الدرجة الأولى ، ثم للعاملين فى جبايتها ، ثم للمدينين الذين لا يستطيعون وفاء دينهم ، ثم الأسراء والعبيد وعتقهم ، ثم أبناء السبيل المنقطعين فى الغربة والمؤلفة قلوبهم وفى سبيل الله أى المصالح العامة كبناء القناطر والمدارس والمعاهد والمعابد وتعبيد الطرق وامثال ذلك فرض الله الفقراء العاجزين عن تحصيل ما يموّنهم وعيالهم لنقص فى أبدانهم من مرض ونحوه او عدم مواتاة الحظ لهم (ان صح أن شيئاً يسمّى الحظ له شيء من التأثير فى المقادير).

نعم فرض الله الزكاة وقرنها بالصلاة اهتماماً بها فى زهاء عشرين آية متفرقة ﴿ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ أربع منها فى سورة البقرة<sup>(٢)</sup> ثم تكرّرت فى عامّة سور

(١) سورة البقرة آية : ١٤٣.

(٢) سورة البقرة آية : ٤٣ - ٨٣ - ١١٠ ايضاً سورة البقرة آية : ١٧٧ (أقام الصلاة وآتى الزكاة) سورة البقرة آية : ٢٧٧ (أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة).

الطوال ، والمفصل والقصار وآخرها في سورة (البينة) آخر القرآن ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾<sup>(١)</sup> وفي الجميع قدمت الصلاة على الزكاة إلا في آية واحدة ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾ \* وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى ﴿<sup>(٢)</sup> لنكتة معلومة ، ولكن في الحديث ما يشير الى انه تعالى ربط الزكاة بالصلاة للدلالة على أن من لا زكاة له لا صلاة له ، يعنى ان من وجبت عليه زكاة في امواله ولم يدفعها لمستحقها لم تقبل صلاته ، وان اتى بها على أصح وجوهها ، ومن سعة رحمته وعناية بخلقه جعلها في اهم الاشياء واعمها ، والزمها في حياة البشر ومقومات العيش وهى الاجناس التسعة النقدان ، والغلات الأربع والانعام الثلاثة ، وهو عزّ شأنه وان فرض فيها النزر اليسير ، وهو العشر ونصفه أو رבעه ولكن الحاصل من مجموعه الشئ الكثير ، وليست فوائد هذا التشريع وهذه الاشتراكية العادلة الحرّة مقصورة على الناحية الماديّة فقط بل فيها من الفوائد الاجتماعية والتأليف بين الطبقات وتعاطف الناس بعضهم على بعض وقطع دابر الفساد والشغب فيما بينهم ما هو اوسع وانفع واجلّ واجمع فان فيه غرس بذور المحبة بين الغنى والفقير فالغنى يدفع وينفع الفقير باليسير من ماله عن طيب خطره أداء لواجبه ورغبة بطلب المثوبة من ربه والفقير يأخذ من غير مهانة ولاذلة لأنه اخذ الحق الواجب له من مالكة وخالفه ثم اردف الزكاة بالخمسة توفيراً لحق الفقراء ، وتكريماً للعترة الطاهرة عن تلك الفضول التى هى صدقات ونوع من الاستجداء ثم رعاية شبه الجزاء والأجر لجدهم الأعظم فيما تحمل من عناء التبليغ واعباء اداء الرسالة

(١) سورة البينة آية : ٥.

(٢) سورة الاعلى آية : ١٤ - ١٥.



وبعد ذلك الحثّ على الانفاق عموماً، وتشريع الزكاة والخمس خصوصاً هل قنعت واستكفت سعة تلك الرحمة وبلغ هاتيك الحكمة ؟

هل اكتفت للفقراء والعناية بهم بكل ذلك ؟ كلاً بل فتحت في التشريع الاسلامى باب (الكفارات) وهو باب واسع يدخل في اكثر العبادات وغير العبادات من المحرمات وغير المحرمات ، فقد مشت وفشت فريضة هذه الضريبة حتى في الصلاة وتكثرت في الصوم والاعتكاف والحج والايلاء والظهار والنذر واليمين وقتل الخطأ بل والعمد وغير ذلك مما يجد المتتبع في اكثر ابواب الفقه ، وهو اطعام للفقراء تارة ، وكسوة أخرى وعتق ثلاثة ، جمعت الشريعة الاسلامية بسعة رحمتها وعظيم حكمته بين رعاية الفضل والعدل ، وأقامت قواعد الاقتصاد والاعتدال في بذل الأموال ولما نذبت وبالغت في الحث على الانفاق في سبيل الله ، وتدرّجت فيه الى أبعد غاية الانفاق من فاضل المال وحواشيه اولاً لا من صلبه ثم المواساة والمشاطرة من صميمه ثانياً ﴿ وَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَ الْمَحْرُومِ ﴾ <sup>(١)</sup> ثم الايثار على النفس ثالثاً ﴿ وَ يُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَ لَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> وهذا اقصى ما يتصوّر من السخاء والكرم والردع عن رذيلة البخل والشح ، وحذراً من أن تطغى هذه العاطفة فتجحف بالمال و تضرّ بالاهل والعيال ، ويضطرب بها حبل المعيشة والعائلة تداركت الشريعة ذلك ودلّت هذا المملّ على المال ، وقال : لاصدقة وذو رحم محتاج بل سبق ذلك كتاب الله المجيد فانه جلّت عظمته لما بالغ في دعوة الناس عموماً ، والمسلمين خصوصاً الى البذل والاحسان وانفاق المال على الفقراء والمساكين فيما يزيد على سبعين آية باساليب مختلفة ، وتراكيب عجيبة توجه

(١) سورة المعارج آية : ٢٤ - ٢٥ وفى سورة الذاريات آية : ١٩ قوله تعالى : وفى أموالهم حق للسائل والمحروم.

(٢) سورة الحشر آية : ٩ (٣) سورة الاسراء آية : ٢٦ - ٢٧.

الكتاب الكريم الى تعديل ذلك فأمر بالاقتصاد والتدبير والاعتدال ومجانبة التبذير فقال جلّ وعلا، ﴿ وَآتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا ۚ إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴾<sup>(١)</sup> بل زاد فقال: ﴿ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا ﴾<sup>(٢)</sup> اى لا تسرفوا فى العطاء بل أوضح ذلك فى سورة الاسراء وسورة الفرقان فقال فى الاولى: ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ﴾<sup>(٣)</sup> وفى الثانية ﴿ الَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾<sup>(٤)</sup> الى كثير من أمثالها، ومن هنا كانت الشريعة الاسلامية شريعة العدل والفصل ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾<sup>(٥)</sup> لاتدعوا الى فضيلة الا وتقرنها بالاعتدال والعقل والتوسط ( وخير الامور أوسطها ) فلهه شريعة الاسلام المقدسة ما أسعها وأجمعها وأمنعها وأنفعها، أفلا قائل يقول لهذا الشباب الطائش المخدوع بتلك الشيوعية الحمراء، والبلشفية السوداء؟... أتطلبون اشتراكية أعلى وأصح من هذه الاشتراكية المنظمة العادلة التى توسّع على الفقراء والمحاييج مايرفع حاجتهم؛ ويحفظ لأرباب الاموال والأغنياء مكانتهم وحرّيتهم، ولا تضايقهم ولا ترهقهم ولا تحرم العاملين ثمره اتعابهم ولا تجعلهم كآلة ميكانيكية، أو كالبهائم ليس لها الا علفها ومعلفها، نعم انك لاتهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء، بل الشيطان سؤل لهم وأملى لهم؛ ولعل العناية تدركهم فتردّهم الى صوب الصواب والمنهج القويم ان شاء الله تعالى.

(١) سورة الاسراء آية: ٢٦ - ٢٧.

(٢) سورة الانعام آية: ١٤١.

(٣) سورة الاسراء آية: ٢٩.

(٤) سورة الفرقان آية: ٦٧.

(٥) سورة البقرة آية: ١٤٣.



## ما هي السماوات في نطق القرآن

السّماوات التي نطق بها القرآن الكريم ما حقيقتها في الديانة المقدّسة وتطبيقها مع الأفلاك التي تقول بها الهيئة القديمة وكذا تطبيقها مع الهيئة الجديدة لا تطمئنّ به النفس وايضاً أى دليل دلّ صريحاً من الكتاب والسنة على كون العرش والكرسى شيئاً جسمانياً.

### الجواب

ظاهر القرآن العزيز أنّ السماوات أجسام واجرام مبدأها دخان ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾<sup>(١)</sup> ولعله كناية عن الغاز أو الأثير أو ما اشبه ذلك من العناصر اللطيفة الشفافة السائلة ثم تماسكت وجمدت كما تشير اليه بعض خطب امير المؤمنين عليه السلام في النهج وغيره، وهذا قريب الى ما تصوره الهيئة القديمة من الأفلاك السبعة بل التسعة من فلك الأفلاك الى فلك القمر وأنّ كل واحد منها

جسم اثيرى مستدير لا يقبل الخرق والالتئام والكوكب يعنى زحل والمشتري والمريخ وأخواتها كل واحد منها مركز في ثخن فلكه وفرضوا البعضها حوائل وموائل وجوزهرات الى تمام ما هو مبسوط في الهيئة القديمة من الحدسيات ونحوها مما اضطرهم الى فرضه حركات تلك الكواكب السبعة ولا سيما الخمسة المتحيرة منها ذوات الرجوع والاقامة والاستقامة نعم ما هو الظاهر من الشرع في السماوات والكواكب لا ينطبق على الهيئة الحديثة بل هي قديمة ايضاً فانها مبنية على الفضاء الغير المتناهي وكل كوكب يتحرك في ذلك الفضاء في مدار مخصوص ويرسم من حركته فلك أى دائرة لا ينفك سيره عليها، وفرضوا شمساً ولكل شمس نظام من أقمار وكواكب وأراضى تدور حول شمسها أحدها بل اصغرها نظامنا الشمسى، وليس في انكارهم للسماوات بالمعنى الظاهر من الشرع دعوى اليقين بعدها بل بمعنى أن علمهم وبحثهم لم يوصلهم اليها وهى أى هذه الطريقة أسلم وأبسط من الاولى والاعتبار والآثار تدل عليها ولم يحتاجوا الا الى فرض الأثير المائى لذلك الفضاء لنقل النور من كوكب الى آخر، وقد اكتشفوا بآلاتهم الرصدية سيارات أخرى كثيرة غير السبعة المشهورة ممثالا مجال لذكرها في هذا المقام.

وأما العرش والكرسى فليس في الشرع كتاباً وسنة ما يدل صريحاً على جسمانيتهما سوى بعض اشارات طفيفة مثل قوله تعالى ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾<sup>(١)</sup> وقوله ﴿عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾<sup>(٢)</sup> وهى مصروفة عن هذا الظاهر قطعاً وأما السنة فالأخبار كما في السماء والعالم من البحار وغيره مختلفة اشد الاختلاف

١. سورة البقرة، آية ٢٥٥.

٢. سورة طه، آية ٥.

وفيها ما يشعر بأنّهما جسمان واكثرها صريح في عدم الجسمية وأنّهما من مقولة العلم والقدرة والملك وصفات الذات المقدسة ، وبالجملّة فامعان النظر في الاخبار وكلمات العلماء والمفسرين لا يزيد الا الحيرة والارتباك والذي أراه في هذا الموضوع الدقيق والسرّ العميق والبحث المغلف بسرّات الغيب وحجب الخفاء أنّ المراد بالكرسى هو الفضاء المحيط بعالم الاجسام كلها من السماوات والارضين والكواكب والافلاك والشموس ، فإنّ هذه العوالم الجسمانية بالقطع والضرورة لها فضاء يحويها ويحيط بها سواء كان ذاك الفضاء متناهيّاً بناءً على تناهى الأبعاد أو غير متناهي أيّ مجهول النهاية بناءً على صحة عدد متناهي معلولات العلة الغير المتناهية ، وهذا الفضاء المحيط بعوالم الاجسام هو الكرسيّ - وسع كرسية السماوات والأرض - وهو المعبر عنه ايضاً بلسان الشرع ( بعالم الملك ) تبارك الذي بيده الملك ، ثمّ تحمل هذا الفضاء وكل ما فيه القوة المدبّرة المتصرفّة فيه وليست هي من الأجسام بل نسبتها الى الاجسام نسبة الروح الى الجسم وهذه هي ( العرش ) الذي يحيط بالكرسي ويحمله ويدبّره ويصرّفه ويتصرّف فيه ، وتقوم تلك القوة بثنائية أركان كلّ واحد متكفّل بجهة من التدبير فتحمل ذلك العرش المحيط بالكرسي وما فيه وهي حملة العرش ، ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ، ولعلّ هذه الثمانية هي الصفات الثمانية : العلم والقدرة والحياة والوجود والارادة والسمع والبصر والادراك ، فهي بالنظر الى نسبتها الى تدبير الاجسام والسما والارض وما فيهما ( العرش الاولى ) وبالنظر الى نسبتها الى الذات المقدسة وأنّها صفات تلك الذات ( العرش الاعلى ) والملائكة الكروبيين ، والعرش الاعلى والادنى هو عالم الملكوت ثمّ فوق القوة المدبّرة للاجسام عالم العقول والمجرّدات والملائكة الروحانيين وهذا هو عالم الجبروت ، ثمّ يحيط بهذا العالم ويدبّره ويتصل به عالم الأسماء والصفات والاشراقات والتجليّات وهو عالم اللاهوت ، فانتظمت العوالم الاربعة هكذا عالم

اللاهوت، ثمّ عالم الجبروت، ثمّ عالم الملكوت وهو العرش، ثمّ عالم الملك وهو الكرسيّ أعنى الاجسام والجسمانيات.

أمّا أهل الهيئة القديمة من علماء المسلمين فقد جعلوا فلك الثوابت هو الكرسي، والفلك التاسع الأطلس هو العرش، ومهما كان الواقع فإنّ كل هذه العوالم أشعة تلك الذات المقدّسة الأحديّة ومضافة اليها اضافة اشراقية لا مقولية وسارية تلك الحقيقة سريان العلة في المعلول.

جمالك في كلّ الحقائق سائر وليس له الا جلالك ساتر

الى آخر الأبيات، وهذا البيان في توجيه العرش والكرسي وتطبيقه على العوالم الكونية من متفرداتنا ولنا هنا مباحث دقيقة واسرار عميقة لا يتّسع لها الوقت ولا المجال والله الحمد والمثنة على كلّ حال.

## ولاية الفقيه

عموم الولاية للفقيه في زمن الغيبة ثابت أم لا؟ وما هو المحقق في ذلك.

### الجواب

الولاية على الغير نفساً، أو مالا، أو أى شأن من الشئون لها ثلاث مراتب بل أربعة :

(الاولى) ولاية الله جلّ شأنه على عباده وهو المالك لهم ولما يملكون بالملك الحقيقى الذاتى لا الجعلى العرضى (هنا لك الولاية لله) وهذه الولاية بدرجةها.

(الثانية) جعلاً وذاتاً لرسول الله والائمة سلام الله عليهم ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾<sup>(١)</sup> أى فضلاً عن الكافرين، وهذه الآية واسعة مطلقة بتمام السعة والاطلاق بحيث لو أن النبي أو الامام طلق زوجة رجل طلقت رغماً عليه فضلاً عن المال وغيره.



(المرتبة الثالثة) ولاية الفقيه المجتهد النائب عن الامام وهى طبعاً أضيق من الأولى، والمستفاد من مجموع الأدلة أنّ له الولاية على الشؤون العامة وما يحتاج اليه نظام الهيئة الاجتماعية المشار اليه بقولهم عليه السلام: (يجارى الامور بايدى العلماء والعلماء ورثة الانبياء وامثالها) وهى المعبر عنها فى لسان التشريعة بالامور الحسبية مثل التصرف باموال القاصرين الذين لاولى لهم، والاوقاف التى لا متولى عليها، وتجهيز الاموات الذين لاولى لهم، واخذ ارض من لا وارث له، وطلاق زوجة من لا ينفق على زوجته ولا يطلقها، أو الغايب غيبة منقطعة وكثير من أمثال ذلك مما لا بد منه وعدم امكان تعطيله للزوم العسر والحرج، ولعل من هذا الباب اقامة الحدود مع الامكان وامن الضرر، وبالجملة فالعقل والنقل يدل على ولاية الفقيه الجامع على مثل هذه الشؤون فانها للامام المعصوم أولاً، ثم للفقيه المجتهد ثانياً بالنيابة المجعولة بقوله عليه السلام: وهو حجتي عليكم، وانا حجة الله عليكم.

### حالات امير المؤمنين وأوصافه عليه السلام

أما يعرف الرجل العظيم بأعماله العظيمة ويكرم ويعظم على قدر مساعيه الكريمة ويمتاز عن غيره ويرتقى على من سواه بآثاره الخالدة وعن صفاته التي هي على نفاسة ذاته شاهدة ولو أن الانسان تصفح وسبر احوال جميع من وجد في هذا العالم من بنى آدم من الأنبياء والأصفياء والملوك والعظماء والقادة والزعماء ونظر في حياتهم وصحيفة اعمارهم وما بقى من اخبارهم وآثارهم لم يجد واحداً في الدهر لأمر المؤمنين عليه السلام مساوياً لابل لا يجد له مقارباً او مدانيا عدان اعتراف هو له بالفضل وشهد له بالتقدم بل يظهر من مستجم كلمات رسول الله ﷺ ومستجمع ما أبان في فضل امير المؤمنين عليه السلام انها في المزايا الذاتية سيان وفي حقيقة الشرف الجوهري عدلان متوازيان وان اختلفا في شرف المنصب من حيث النبوة والامامة الذى لا يرجع الى تفاوت في الكمالات الذاتية والفضائل الكسبية وانما هو نص واختيار وتلجئة واضطرار بل في بعض كلمات النبي ﷺ ما هو نص بانه لا احد اعظم منزلة عند الله سبحانه من على عليه السلام وهو كثير.

فمنه ما في كلام لامير المؤمنين عليه السلام وقد تكرر منه ذلك بعبارات مختلفة حيث

يقول « انا من رسول الله ﷺ كالعضد من المنكب وكالذراع من العضد وكالكف من الذراع ربّانى صغيراً وآخانى كبيراً وقد علمتم انى كان لى منه مجلس سرّ لا يطلع عليه غيرى واوصى الى دون اصحابه واهل بيته ولاقولن ما لم اقله لاحد قبل هذا اليوم سألته مرّة ان يدعولى بالمغفرة فقال : افعل ثم قام فصلى فلما رفع يده بالدعاء استمعت اليه ، فاذا هو قائل : اللهم بحق عليّ عندك اغفر لعلى فقلت يا رسول الله : ما هذا الدعاء ؟ فقال : أو أحد اكرم منك عليه فاستشفع به اليه . »

ولاغرو ولاعجب بعد الوقوف على السبب ، فانك اذا نظرت الى أيّ حال من احواله وصفة من صفاته بل الى كل واحد من اعماله تجدها خارجة عن الطاقة البشرية ومما يعجز عنها ولم يتهياً مثلها لأكابر اولى العزم من الرسل فضلاً عن غيرهم ، فاذا نظرت مثلاً الى شجاعته وحدها او الى بلاغته مع قطع النظر عن غيرها وجدتها بالغة الاعجاز ومترفعة عن الطراز البشرى والطبع الانسانى بحيث لو أن رجلاً تخلّص للشجاعة والفراسة والقراءة والمجادة مدة عمره بحيث لم يعان مهنة سواها ولا تعاطى حرفة غيرها ، ثم برز منه تلك البسالة الباهرة والشجاعة القاهرة لكانت موضع الحيرة والدهشة وموضع العجب والعجب ، فكيف بك لو ضمنت بعض تلك الصفات الى بعض على تضادها وتنافرها غالباً ، فان الشجاع لا يكون حليماً والحليم لا يكون جسوراً والجسور لا يكون زاهداً والزاهد المتعبد لا يكون عارفاً حكماً والحكيم العارف لا يكون فيلسوفاً والفيلسوف لا يكون متقشفاً والمتقشف لا يكون بشوشاً مداعباً وهكذا وهو سلام الله عليه قد جمع كل تلك الصفات والمحامد بل كان فى كل صفة هو فرداها الاكمل ومظهرها الاتم الذى يضرب به المثل وله العل منها والنهل فليس له فى الشجاعة ثانى ولا فى البلاغة مدانى ولا فى العلم مقارب ولا فى الحلم مناسب وهكذا.

انظر وعمق الفكر والنظر فى ادنى الصفات وانزل المقامات وهو مقام زهده فى

الدنيا واحتقاره لها وشطف عيشه وجشوبة مأكله وخشونة ملبسه ثم قس ذلك الى شجاعته وبسالته وقوة عضده وساعده وانظر هل يمكن عادة ان يعطى ذلك الغذاء تلك القوة وينمو عليه ذلك الجسد هنالك تستيقن أن القوة الهية والتربية ملكوتية وانه صلوات الله عليه متصل بعالم الغيب بلاريب كما قال هو صلوات الله عليه والله ما قلعت باب خير ولا دككت حصن يهود بقوة جسمانية ولكن بقوة الهية .

وكيف يمكن في العادة أن غلاما ابن احدى او اثني عشرين سنة يقلع بابا يعجز عن حمله أربعون رجلاً .

أما طعامه وقوته فقد تظافر الخبر عنه بل تواتر يجد كل ناظر في تفاريق كتب التاريخ ومجاميع الاخبار في كتاب « نثر الدر للوزير الآبي » قال الاحنف : دخلت على معاوية فقدم لى من الحار والبارد الحلو والحامض ما كثر تعجبي منه ، ثم قدّم لى لونا لم أدر ما هو فقلت ما هذا ؟ فقال : مصارين البط محشوة بالمخ قد قلبت بدهن الفستق وذّرّ عليها بالطبرزد فبكيت فقال :

ما يبكيك ؟ قلت : ذكرت عليا عليه السلام بينا انا عنده وقد حضر وقت افطاره وطعامه وسألنى المقام اذ دعا فجئى له بجراب مختوم فقلت : سيدى ما فى الجراب ؟ قال : سويق شعير قلت : خفت عليه أن يؤخذ أو يخلت به ؟ فقال : لا ولا احدهما ولكن خفت ان يلثه الحسن او الحسين بسمن اوزيت . قلت : محرّم هو يا امير المؤمنين عليه السلام ؟ فقال : لا ولكن يجب على أئمة الحق أن يعتدوا أنفسهم من ضعفة الناس لئلا يطغى الفقير فقره ، فقال معاوية : ذكرت من لا ينكر فضله <sup>(١)</sup> انتهى .

(١) واشكال بعض القاصرين عن درك الحقائق على هذه القصة بانه : هل كان الحسن والحسين عليهما السلام لا ينتهيان بنهى أمير المؤمنين عليه السلام : بعدم ادخال سمن أوزيت على الجراب حتى كان عليهما السلام يختمه خوفا منهما ؟ = لا وجه له فانه اشكال فاسد اذ ليس فى القصة ان امير المؤمنين عليه السلام نهاهما عن ذلك ولم يصدر

وقد تكرر هذا المضمون بأساليب متنوعة والظاهر انه عن وقائع متعددة ففي المجموعة بسنده عن عدى ابن حاتم الطائى رحمه الله انه دخل على على بن ابي طالب سلام الله عليه فى بعض مقاماته بصفين عشاء قال : فلقيناه واذا بين يديه شنة فيها ماء قراح وكسيرات من خبز شعير وملح ثم قال : فقال له عدى : انى لارثى لك يا امير المؤمنين انك لتظلّ نهارك طاوياً مجاهداً وليلتك ساهراً مكابداً ثم يكون هذا فطورك فرفع رأسه سلام الله عليه وقال : يا عدى الغنى فى النفوس والفقر فيها وصلى الله على محمد وآله الطاهرين .

---

← نهى عنه ﷺ فى حقهما وانما كان يخاف منهما من ادخال سمن أوزيت على الجراب اشفاقاً منهما عليهما السلام على أبيهما وتلطفاً ورحمة منهما على صلوات الله عليه ولم يكن فى ادخال سمن أوزيت عليه حرمة أو كراهة بل كان أمير المؤمنين ﷺ امام عدل وحجة حق يسير فى سيرته سيرة أئمة الحق كما قال ﷺ : يجب على أئمة الحق أن يعتدوا... وكان ﷺ فى جانب عظيم من النفرة عن صفات الملوك الجبابة حتى فى مأكله ومشربه. فصلوات الله وسلامه عليه وقد أسس دولة عدل لم يتيسر لأحد من الأتباع فى الدنيا الى اليوم تأسيس مثلها ومن الجدير ان نفتخر نحن الشيعة بذلك وتقيم لأجلها حفلات .

### مولد أمير المؤمنين ﷺ

في كشف الغمة عن يزيد بن قعنب - قال كنت جالساً مع العباس بن عبد المطلب (ض) وفريق من بني عبد العزى - بازاء بيت الله الحرام اذ اقبلت فاطمة بنت أسد أم أمير المؤمنين ﷺ حاملاً به لتسعة أشهر وقد أخذها الطلق. فقالت: يارب انى مؤمنة بك وبما جاء من عندك من كتب وورسل وانى مصدقة بكلام جدى ابراهيم الخليل ﷺ وانه بنى البيت العتيق فبحق البيت ومن بناه وبحق المولود الذى فى بطنى الا مايسرت على ولادتي .

قال يزيد بن قعنب: فرأيت البيت قد انشق عن ظهره ودخلت فاطمة فيه وغابت عن أبصارنا وعاد الى حاله فرمنا أن يفتح لنا قفل الباب فلم يفتح، فعلمنا ان ذلك من أمر الله تعالى .

ثم خرجت فى اليوم الرابع وعلى يدها «على بن أبى طالب» ثم قالت: انى فضلت على من تقدمنى من النساء لأن آسية بنت مزاحم عبدت الله سرّاً فى موضع لا يجب أن يعبد الله فيه الا اضطراراً وأن مريم بنت عمران هزّت النخلة اليابسة بيدها حتى أكلت منها رطباً جنيئاً . وانى دخلت البيت الحرام فأكلت من ثمار الجنة وأرزاقها،

فلما أردت أن أخرج هتف بى هاتف وقال : يا فاطمة سمّيه علياً فهو علىٌّ، والله العلى الأعلى يقول : شققت اسمه من اسمى وأدبته بآدابى وأوقفته على غامض علمى وهو الذى يكسر الأصنام فى بيتى ، وهو الذى يؤدّن على ظهر بيتى ويقدّسنى ويمجّدنى فطوبى لمن أحبّه وأطاعه وويل لمن ابغضه وعصاه .

ـ قالت فاطمة سلام الله عليها : ولدت علياً ولرسول الله ﷺ ثلاثون سنة وأحبّه رسول الله ﷺ حباً شديداً ، وقال : اجعلى مهده قرب فراشى وكان ﷺ يلى اكثر تربيته ، وكان يطهّر علياً فى وقت غسله ويوجره اللبن عند شربه ويحرك مهده عند نومه ويناغيه فى يقظته ويحمله على صدره ويقول هذا أخى ووصيى وناصرى وصفيى وذخرى وصهرى وزوج كريمى وخليفتى على أمتى وكان يحمله دائماً ويطوف به جبال مكة وشعابها وأوديتها وفجاجها فصلّى الله على الحامل والمحمول . أقول : اتفقت رواية الفريقين المؤلف والمخالف على انه سلام الله عليه ولد فى الكعبة وأنّها من المزايا التى اختصّه الله بها فلم تكن لأحد بعده .

ولكن لم يبحث أحد من العلماء الراسخين عن سرّ هذا الرمز الالهى والايماء الربوبى ، ولعلّه اشارة الى ما بينه وبين الكعبة من المناسبة ، فكما ان الصلاة لا تقبل ولا تصحّ الا بالتوجه اليه ، فكذلك الاعمال كلها لا تقبل الا بالتوجه اليه ، والاعتقاد على الأخذ منه ومن ذريته والتقرب الى الله بولايتهم وولايته .

فهم كعبة الارواح وهو كعبة الاشباح ، وهم كعبة الاسرار والمعانى وهو كعبة الظواهر والمباني وهم كعبة المعارف والطائف وهو كعبة العاكف والطائف ، والغاية أن تولده سلام الله عليه فى الكعبة اشارة الى أنه هو سرّ شرف الكعبة وروح معناها وجوهر حقيقتها .

ـ ولعل الحق جلّ شأنه انما شرفها فى عالم الأزل لسابق علمه الأزلى بأنّها ستكون مهبط ذلك النور الأقدم ومحطّ ذلك التجلّى الأعظم وموضع بزوغ ذاك القبس

الآلهى والعلم الغير المتناهى ، ويشير الى هذا ماهو المشهور من حديث : مفخرة كربلاء والكعبة الذى صدع وسطع منه النداء الربوبى الكعبة قرى يا كعبة وتطامنى فلولا كربلاء ومن حل فيها لما خلقتك ولا شرفتك... الى آخر الحديث .

والا فليست الكعبة ولا المشاعر ولا البيت ولا الحجر ولا المروة ولا الصفا لولا طلوع تلك الأنوار منها وسطوع هاتيك الاقمار الربوبية عنها الاكسائر الأماكن والبقاع وحقاً ما يقول القائل من أعبامنا :<sup>(١)</sup>

هم كعبة البيت ومن هم      هم عرفات والصفاء وزمزم  
ما الركن ما الكعبة ما المشاعر      هم باطن الامر وهذا الظاهر

وعلى هذا فيكون التعليل معكوساً ولا ينبغي أن يقال : ما سرّ تولد أمير المؤمنين عليه السلام في الكعبة ؟ وهو تولده فيها ، فتدبر وبالله التوفيق وله المنة والحمد لله رب العالمين .

(١) هو العلامة الفقيه الشيخ عباس بن المرحوم الفقيه المتضلع الشيخ حسن صاحب انوار الفقاهة بن الشيخ الاكبر الشيخ جعفر كاشف الغطاء ولد عليه الرحمة سنة : (١٢٥٣) هـ قبل وفات أبيه بعشر سنين وتقلناه عن خطه الشريف ونقل هذه الابيات ايضاً لجده رحمه الله تعالى :

وليس لى كهف اليه التجى	الا ولائى للهدات الحجج
محمّد وصهره وولده	بهم نجى آدم لافى ورده
وديعة الله الملك المنعم	عليهم بعد الصلاة سلم
ذخيرة المعاد حصن الملتجى	سفينة النجاة باب الفرج
تجاوزو سمك سماء الحجب	وقترّبوا للرب بالتقرب
وكعبة البيت هم ومن هم	هم عرفات والصفاء والحرّم
والحجر الاسود والمقام	وزمزم والمشعر الحرام
هيئات ما المنسك ما المشاعر	هم باطن الامر وذاك الظاهر
ما البيت ما الاستار ما أركانه	هم قبلة البيت وهم أمانه





### احوال الامام موسى بن جعفر عليه السلام

روى الأفاضل الثقات عن الشيخ المفيد رضوان الله عليه في الاختصاص قال قال ابو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام : لما امر هارون الرشيد بحملى دخلت عليه فسلمت فلم يرد على السلام ورأيته مغضبا فرمى الى بطومار فقال : اقرأه فاذا فيه كلام قد علم عز وجل برائتي منه وفيه ان موسى بن جعفر عليه السلام يجبى اليه خراج الآفاق من غلاة الشيعة ممن يقول بامامته يدينون الله بذلك عليهم الى أن يرث الله الأرض و من عليها ويزعمون أنه فرض يذهب اليه بالعرش ولم يصل بامامتهم ولم يحجّ باذنهم ويجاهد بامرهم ويحمل الغنيمة اليهم ويفضل الائمة على جميع الخلق ويفرض طاعتهم مثل طاعة الله ورسوله فهو كافر حلال دمه وماله وفيه كلام شناعة مثل المتعة بلاشهود واستحلال الفروج ولو بدرهم والبرائة من السلف ويلعنون عليهم في صلاتهم ويزعمون ان من لم يتبرء منهم فقد بانت منه امراته والكتاب طويل وانا قائم أقرأ وهو ساكت فرفع رأسه وقال : يا موسى خليفتان يجبى اليهما الخراج ؟ فقلت : يا امير المؤمنين أعيذك الله ان تبوء بائى واثمك وتقبل الباطل من اعدائنا علينا فانه كذب علينا منذ قبض رسول الله صلى الله عليه وآله والذي بعث

محمداً بالنبوة ما حمل الى أحد درهما ولا ديناراً من طريق الخراج كلنا معاشر آل أبي طالب نقبل الهدية التي احلها الله لنبيه ﷺ في قوله : لو اهدى الى كراع لقبلت ، ولو دعيت الى ذراع لأجبت ، وقد علم امير المؤمنين ضيق ما نحن فيه وكثرة عدونا وما منعنا السلف من الخمس الذي نطق لنا به الكتاب فضايق بنا الأمر ورحمت علينا الصدقة فاضطررنا الى قبول الهدية وكل ذلك مما علمه امير المؤمنين فان رأيت بقربتك من رسول الله ان تأذن لي احدثك بحديث اخبرني به ابي عن آبائه عن جدى رسول الله فقال اذنت لك فقلت اخبرني عن آبائه عن جدى رسول الله انه قال : ان الرحم اذا مسّت الرحم تحركت واضطربت فناولني يدك جعلني الله فداك ، فقال : ادنو فدنوت منه فأخذ بيدي ثم جذبني الى نفسه وعانقني طويلا ثم تركني وقد دمعت عيناه فقال : اجلس يا موسى فليس عليك بأس صدقت وصدق جدك لقد تحرك دمي واضطربت عروقي وغلبت على الرقة حتى فاضت عيناى واعلم انك لحمى ودمى ان الذى حدثتني به صحيح وانا اريدان اسئلك عن أشياء تتلجلج في صدرى منذ حين لم اسئل عنها احداً فان اجبتني عنها خلّيت عنك ولم اقبل قول أحد فيك وقد بلغني انك لم تكذب قط فاصدقنى عما اسئلك فقلت ما كان علمه عندى فانى مخبرك به ان آمنتني قال : لك الامان ان صدقتني وتركت التقيّة التى تعرفون بها بنى فاطمة فقلت ليسأل امير المؤمنين عما شاء .

قال : اخبرني لم فضّلتم علينا ونحن وانتم من شجرة واحدة وبنو عبدالمطلب سواء أنتم بنو ابي طالب ونحن بنو العباس وهما عما رسول الله وقرابتها منه سواء ؟ فقلت : نحن اقرب ، قال وكيف ذلك ؟ قلت : لان ابا طالب وعبدالله لأم وأب وابوكم العباس ليس من ام عبدالله ، قال : ولم ادعيتم انكم ورثتم النبي ﷺ ؟ والعلم يحجب ابن العم وقبض رسول الله ﷺ وقد توفى ابو طالب قبله والعباس عمّه حتى فقلت له : ان رأى امير المؤمنين أن يعفينى من هذه المسألة ويسئلنى عن كلّ باب

سواه ، فقال : لا أو تحيب ؟ فقلت : فآمنى قال : قد آمنتك قبل الكلام ، فقلت : ان فى قول على بن ابيطالب عليه السلام انه ليس مع ولد الصلب ذكرا كان او انثى لاحد سهم الا للأبوين والزوج والزوجة ولم يثبت مع ولد الصلب للعم ميراث ولم ينطق به الكتاب الا أن تيمأ وعديا وبني امية قالوا : العم والد رأيا منهم بلحقيقة ولا اثر عن النبي صلى الله عليه وسلم ومن قال بقول على عليه السلام من العلماء قضايا هم خلاف قضايا هؤلاء هذا نوح بن درّاج يقول فى هذه المسألة بقول على عليه السلام وقد حكم به وقد ولاه امير المؤمنين المصريين البصرة والكوفة وقد قضى به فانتهى الى امير المؤمنين فامر باحضاره واحضار من يقول بخلاف قوله منهم سفيان الثورى وابراهيم المدنى والفضيل بن عباس فشهدوا انه قول على فى هذه المسألة فقال لهم : لم لا تقتنون به وقد قضى به نوح بن درّاج ؟ فقال : جسر نوح وجبنا وقد امضى امير المؤمنين قضية بقول قدماء العامة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : اقضاكم على وكذلك قال عمر بن الخطاب : على اقضانا وهو اسم جامع لان جميع ما مدح به النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه من الفرائض والقراءة والعلم داخل فى القضاء فقال زدنى يا موسى ، قلت : المجالس بالأمانات وخاصة مجلسك ، فقال : لا باس عليك فقلت : ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يورث من لم يهاجر ولا اثبت له ولاية حتى يهاجر فقال ما حجتك ؟ قلت : قوله تعالى ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا ﴾ وان عمى العباس قدر على الهجرة ولم يهاجر وكان فى عدد الاسارى بيدرو جحدان يكون له قدرة على الفداء ، فانزل الله تبارك وتعالى على النبي صلى الله عليه وسلم يخبره بدفين له من ذهب فبعث عليّا فاخرجه من عند ام الفضل واخبر العباس بما اخبره جبرئيل فاذن بعلى واعطاه علامة مادفن فقال العباس عند ذلك : يا بن اخى ما فاتنى والله منك اكثر واشهدانك رسول رب العالمين فلما احضر على عليه السلام الذهب قال العباس افقرتنى يا بن اخى فانزل الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرِ إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ

فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ ﴿١٠﴾ . فقال لى : اسئلك يا موسى هل افتيت بذلك احداً من أعدائنا او الفقهاء ؟ فقلت : اللهم لا وما سئلتى عنها الا امير المؤمنين ثم قال لم جوزتم للعامة والخاصة أن ينسبوكم الى رسول الله ويقولون لكم يا بن رسول الله وانتم بنو على وانما ينسب المرء الى ابيه وفاطمة هى وعاء والنبي جدكم من قبل أمكم ؟ فقلت : يا امير المؤمنين لو ان النبي ﷺ نشر فخطب اليك كريمتك هل كنت تحجبه ؟ فقال : سبحان الله ولم لا احجبه بل افتخر على العرب والعجم وقريش بذلك ، فقلت : ولكنه لا يخطب الى ولا ازوجه ، فقال : ولم ؟ فقلت : لأنه ولدنى ولم يلدك ، فقال : احسنت يا موسى فكيف قلت انا ذرية النبي والنبي ولم يعقب وانما العقب للذكر لا الانثى وانتم ولد الابنة ؟ فقلت : اسئلك بحق القرابة والقبر ومن فيه الا اعفيتنى من هذه المسألة ، فقال : لا او تخبرنى بحجتكم فيه يا ولد على وانت يا موسى يعسوبهم وامام زمانهم ولست اعفيك عن كل ما اسئلك حتى تأتيني فيه بالحجة من كتاب الله فانتم تدعون معشر ولد على انه لا يسقط عنكم منه شىء الف ولا واو الا وتأويله عنكم واحتججتكم بقوله تعالى : ما فرطنا فى الكتاب من شىء وقد استغنيتم عن رأى العلماء وقياسهم ؟ فقلت : تأذن لى فى الجواب ؟ قال : هات فقلت :

بسم الله الرحمن الرحيم ومن ذريته داود وسليمان وايوب الى قوله وعيسى ... من أب عيسى يا امير المؤمنين ؟ فقال : ليس لعيسى اب ، فقلت : انما الحقناه بذرارى الانبياء من قبل مريم ؑ وكذلك انما الحقنا بالنبي ﷺ من قبل فاطمة ؑ فقال : احسنت احسنت يا موسى فزدنى من مثله فقلت : وقد اجمعت الأمة برّها وفاجرها ان حديث النجرانى حين دعاه النبي ﷺ الى المباهلة لم يكن فى الكساء الا رسول الله وعلى وفاطمة والحسن والحسين ؑ فقال الله تعالى ﴿ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا

وَأَنْفُسَكُمْ ﴿ فَكَانَ تَأْوِيلُ ابْنائِنَا الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ ، فَقَالَ : أَحْسَنْتَ أَرْفَعُ إِلَى حَوَائِجِكَ ، فَقُلْتُ : حَاجَتِي أَنْ تَأْذُنَ لِي فِي الْإِنْصِرَافِ إِلَى أَهْلِي فَأَنِي تَرَكْتَهُمْ بَاكِينَ آيِسِينَ مِنْ أَنْ يَرُونِي ، فَقَالَ : مَا أَذُونُ لَكَ أَرَدَدُ .

وهكذا كان دأب ذلك الطاغية مع الامام عليه السلام لا يزال يناظره ويمجادله والامام يصانعه ويمجامله ، يكاتمه مرة ويكاشفه اخرى ويمحاشيه طوراً ويعايشه طوراً وكان هارون كأنه يريد بتلك المطارحات والمنافحات ان يستطلع مكنون الحقيقة من الامام ويستجلى مخبئات الاسرار ويتعرف ما عند ابي الحسن سلام الله عليه في أمر الامامة والخلافة وانه هل يرى في نفسه ردائه المستلب وحقه المغتصب وهل في أنفس آل علي عليه السلام نزوع بعد اليها وعزيمة نهوض اليها ام طابت وتطامنّت انفسهم عنها وتخلّت عزائهم منها ، فكان الامام عليه السلام يتجافى عن ذلك ما استطاع وعدد امر لا يفسح له في ذلك ويأبى الا ان يصارحه بالحقيقة ولا يقنع منه الا بمنح الصواب ، فاضطر الامام الى ان فلقى عليه من الحجج البالغة بل الصواعق الدامغة ما يضيق الدنيا في عينه ويصغر عظمة ملكه وسلطانه ويجعله في اضيق من الحبوس التي حبس الامام فيها اخيراً مستشيراً حيث يوضح له عيانا حجة وبرهانا انه غاصب ظالم ومخلد في العذاب الدائم وكل تلك المساجلات كان الغرض منها التوصل الى تلك الخفايا والوقوف على هاتيك الثنايا ولكن الغوى الرشيد والجبار العنيد عرف بعدان سئل الامام تلك المسائل التي ادلى سلام الله عليه فيها بالحجج وأوضح المنهج واخذ بالفلج انه لو صارحه بامر الامامة وقال له فمن اين جائتكم الامامة وصرتم اوصياء رسول الله ورسول الله لم يوص الى احد وانما الامامة باجماع اهل الحل والعقد وما أشبه هذا من مزخرفاتهم عرف انه لو سئله عن ذلك لالقمه الامام حجراً ولو اه من الفشل والخزى ما يودّ معه لو نبذ بالعرافلهذا قطع الكلام ووقف دون الغاية وقال في نفسه يقينا حسبنا منك يا ابا الحسن ما لقينا ولكن الامام

سلام الله عليه اتماماً للحجة وقطعاً للمعاذير كان يصارحه بجواب ذلك السؤال المقدر ويرميه بأم الصدر ويجرعه العلاقم ، فقد روى اثبات الفريقين من العامة والخاصة حتى رواه الزمخشري في ربيع الابرار قال : ان الرشيد كان يقول لموسى بن جعفر عليه السلام حدّلى فذك حتى أردّها اليك فيأبى حتى ألح عليه .

أقول وكأنه سلام الله عليه أراد أن يدلّه على ان فذك ليست هى تلك النخيلات التى ييثر بها وانما هى الملك والسلطان الذى انت فيه وغاصب لنا به ، فقال : لا أحدها الا بمحدودها قال : وما حدودها ؟ قال : ان حددتها لم تردّها وكان الطاغية أحس فاخذ يلح على الامام ليستطلع طلع الحقيقة ويستجلى محبأة السريرة ، فقال للامام : بحق جدّك الافعلت قال : اما الحد الاول فعدن فتغير وجه الرشيد وقال : الحدّ الثانى سمرقند فاربد وجهه وقال : الحد الثالث افريقيه فاسود وجهه وقال : هبه قال : والرابع سيف البحر مماليى حرزا ارمنية فقال الرشيد : فلم يبق لنا شىء فتحول الى مجلسى ؟ قال موسى عليه السلام قد اعلمت اننى ان حددتها لم تردّها . وانت تعلم ان مثل هارون فى طاغوته وجبروته وحرصه على الملك الى اين يبلغ الغيظ والحقن به على من يبدى صفحته له قائلًا انى انا احق منك بالملك واولى بالامامة والولاية وانت غاصب ظالم وهو الذى اباد البرامكة واستأصلهم وهم اعزّ الخلق عليه على الظنّة وتوهم انه ربما يغلبونه او يتغلبون على ولده من بعده ولذلك لما سمع ذلك الكلام من الامام صمّم الغريمة على اتلافه كما صنع اسلافه باسلافه وقال رواة ذلك الحديث فعندها عزم على قتله ومن تلك المحاورات وامثالها يعرف معنى ماشاع عنهم سلام الله عليهم من انّ الحق يعلو ولا يعلو عليه يعنى ان الحق يعلو بالحجة والبرهان ان كان الباطل طالما يعلو على الحق بالغلبة والسلطان فان الائمة على ذكرهم السلام مازالو يقهرون اعدائهم بالحجج الباهرة والايات القاهرة ولكن اعدائهم يقهرونهم على ناموس ردالفعل بالمثل فيرمونهم بامهات المهالك

يَحْطُمُونَهُمْ حَطْمًا طَحْنُوهُمْ طَحْنُ الرِّحَا وَدَاسُوهُمْ دَوْسَ السَّنْبِلِ خَطْمًا خَضْمًا قَتْلًا وَسَمًا وَشَنْقًا وَمَحْقًا اِرْهَاقًا وَازْهَاقًا وَاعْتِقَالًا وَاحْرَاقًا .

لما رأى هارون أن لسان الإمام على ذكره السلام اشد عليه من مائة ألف سيف أراد أن يقتله بأن يسجنه ويعتقله ليشفي ألم غيظه منه أولاً ويقطع سبيل وصول الناس إليه ثانياً كي لا تتورث آثرتهم وتعظم عليه بليتهم فزعج الإمام بسجن لا يرى فيه أديم السماء ولا يبرد إليه بريد الهواء ولكن كل ذلك ما برلوعة غيظه ولا طفي نار حقه ولم يجد ما يبرد أواره ويبلغه من الإمام أو تاره إلا جرعة السم في الرطب فقال فرعون ببغيه وسلطانه ما أراد من موسى زمانه وكذلك ما تركت تلك الأمة التعيسة وفراعنتهم نوعاً من أنواع العسف والجور والعذاب الاليم الا وقلبت اهل البيت على جمرة ساجور ومكنت زعماء الطاغوت حتى شفى من روح الايمان غليل كفره .

ففي بعض زياراتهم الجامعة المفجعة : يا موالى فلو عاينكم المصطفى وسهام الأمة مغرقة في اكبادكم ورماحهم مشرعة في نحوركم وسيوفهم مولعة في دمائكم يشفى ابناء العواهر والزواني غليل الفسق من ورعكم وغيظ الكفر من ايمانكم وانتم بين صريع في المحراب قد فلق السيف هامته وشهيد فوق الجنازة قد شكّت بالسهم اكفانه وقتيل بالعراء قد رفع فوق القناة رأسه ومكبّل في السجن قد رضت بالحديد اعضائه ومسموم قد قطعت بجرع السم امعاؤه وشملكم عباديد تفنيهم العنيد وابناء العبيد والمكبّل في السجن المرضوضة بالحديد اعضائه المقطع بجرع السم امعائه ، هم الامام موسى بن جعفر صلوات الله عليه وانّ جنازته اخرجت مع سلاسل السجن وللحديد حشخة في رجله فهل المحن يا سادتي الا التي لزمتمكم والمصائب الا التي عمّتكم والفجائع الا التي خصّتكم والقوارع الا التي طرقتكم ، فصلوات الله عليكم وعلى ارواحكم واجسادكم ورحمة الله وبركاته .





### وفات الامام موسى الكاظم عليه السلام

قال الخطيب البغدادي هو من أعظم علماء العامة وثقات المؤرخين وقدمائهم في تاريخ بغداد ونقله عنه ابن خلكان في كتابه<sup>(١)</sup> قال كان موسى يدعى العبد الصالح من شدة عبادته واجتهاده روى انه دخل مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله فسجد سجدة في أول الليل فسمع وهو يقول: عظم الذنب من عندي فليحسن العفو من عندك يا أهل التقوى ويا أهل المغفرة. فجعل يردّها حتى أصبح وكان سخيّا كريماً وصفوها حليماً، فكان يبلغه عن الرجل انه يأذيه فيبعث اليه بصرّة فيها ألف دينار، ثم يزداد في اكرامه وكان يصرّ الصرر ثلثمائة دينار واربعمأة دينار ومأتى دينار ثم يقسمها بالمدينة انتهى.

اقول: وقد عاصر سلام الله عليه أربعة من خلفاء الجور أواخر المنصور ثم المهدي ثم الهادي ثم هارون الرشيد وكلّهم تصدى لقتله وايزائه وأبدى صفحته لهتكه وظلمه قال الخطيب: كان موسى عليه السلام يسكن المدينة فاقدمه المهدي ببغداد،

فحبسه فرأى في النوم على ابن ابيطالب عليه السلام وهو يقول: يا محمد هل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم . قال الربيع: فارسل الى ليلاً فراعى ذلك فجئته فاذا هو يقرء هذه الآية وكان أحسن الناس صوتاً وقال: على موسى بن جعفر فجئته به يعنى من الحبس فقام له وعانقه واجلسه الى جانبه وقال: يا ابالحسن عليه السلام انى رأيت أميرالمومنين عليه السلام في النوم يقرء على كذا فتؤمنى ان تخرج علىّ او على أحد من أولادى فقال: والله لافعلت ذلك ولا هو من شأنى قال: صدقت أعطه ثلاثة الاف دينار وردّه الى أهله بالمدينة قال الربيع: فاحكمت أمره ليلاً فما أصبح الا وهو في الطريق خوف العوائق .

اقول: ولم يزل صلوات الله عليه مدة خلافة المهدي والهادي والرشيد يحبس تارة ويطلق أخرى ويعرض على القتل مرّة ويعفى عنه مرة أخرى وحتى ان الخبيث الهادي مازال يهدّده قتله يحلف بالايان المغلظة على قتله ولما قتل سادات «فخ» ورئيسهم الحسين بن على من اولاد الحسن عليه السلام وحمل رأسه اليه مع الأسرى من أصحابه جعل يأبجهم وينال من الطالبين الى ان ذكر موسى بن جعفر عليه السلام فقال والله ماخرج حسين الا عن أمره ولا اتباع الارأيه لانه صاحب الوصية في اهل هذا البيت قتلنى الله ان ابقيت عليه ، ثم حبسه وعزم على قتله فحال الله سبحانه بينه وبين ما أراد وهلك بعد سنتين من خلافته ، ثم انتقل الامر الى الغوى العنيد هارون الرشيد وكان هو من اعراف الناس بمنزلة الامام موسى عليه السلام ومعجزاته وباهر كراماته حتى ان ولده المأمون كان يقول: انما تعلّمت التشيع من والدى الرشيد في حديث طويل وكان يعتقد بامامته ويعتمد على حديثه وانه واقع لا محالة .

وقد ذكر جماعة من المؤرخين منهم الدميرى في حياة الحيوان من الأصمعى انه دخل على هارون فاحضر له ولديه الامين والمأمون قال فاقبلا كانه قرا أفق ثم أمرنى بمطارحتها الأدب فكنت لا ألقى عليها شيئاً من فنون الأدب الا أجابا فيه

وأصابا قال : فكيف ترى ادبهما ؟ قلت : يا امير المؤمنين ما رأيت مثلهما في ذكائهما وجودة فهمهما فضمهما الى صدره وسبقته عبرته فبكى حتى تحادرت دموعه على لحيته ثم امرهما بالانصراف فانصرفا ، فلما خرجا قال لى يا اصمعى كيف بهما اذا ظهر تعاديهما وبدأ تباغضهما و وقع بأسهما بينهما حتى نسفك الدماء ويود كثير من الأحباء انهم كانوا موتى ؟ قلت يا امير المؤمنين : هذا شئ قضى به المنجمون عند ولادتهما ؟ أو شئ اشرته العلماء فى امرهما ؟ قال : لا بل شئ اشرته العلماء عن الأوصياء عن الأنبياء فى امرهما .

وكان المأمون فى ايام خلافته بعد قتل أخيه وسلبه ملكه يقول : كان الرشيد سمع جميع ماجرى بيننا عن موسى بن جعفر عليه السلام ومع هذا فقد كان كثيراً ما يقول له اذا اجتمع بالامام : يا موسى انى قاتلك لاحالة فيقول له الامام عليه السلام : لاتفعل يا أمير المؤمنين فانى سمعت عن ابى عن جدى ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان يقول : ان الرجل يهيم أن يصل رحمه وقد بقى من عمره ثلاث سنين فيمدها الله الى ثلاثين وقد يهيم بقطع رحمه ويكون بقى من عمره ثلاثون سنة فينقصها الله الى ثلاث سنين .

ولم يزل ينقله من سجن الى سجن وذلك ان الرشيد حجّ فى أوائل خلافته ودخل المدينة فبدء بقبر النبي صلى الله عليه وآله فقال : يا رسول الله انى أعتذر اليك من شئ انى أريد ان أحبس موسى بن جعفر عليه السلام فانه يريد التشتت بين أمتك وسفك دمائها ثم أمر بالامام عليه السلام فأخذ من المسجد وهو قائم يصلّى ، فقطعوا عليه صلاته وحمل وهو يبكى ويقول : اليك اشكو يا رسول الله ما التى واقبل الناس من كل جانب ليكون ويصحيون ، فلما أوقف بين يديّ الرشيد شتمه وجفاه ، ثم أمر به فقيّد واخرج من داره بغلان عليهما قبتان مغطاتان الامام فى احديهما ووجه مع كل واحدة خيلان فاخذ بواحدة على طريق البصرة والأخرى على طريق الكوفة ليعمى على الناس أمره وكان فى القبة التى توجّهت الى البصرة وامر الرسول ان يسلمه الى عيسى

ابن جعفر بن المنصور وكان والياً على البصرة حينئذ، فقدم به حسان السروى ودفعه الى عيسى بن ابي جعفر نهاراً علانية حتى عرف ذلك وشاع خبره، فحبسه عيسى في بيت من بيوت الحبس الذي كان يحبس الناس فيه واقفل عليه وشغله عنه العيد، فكان لا يفتح عنه الباب الا في حالتين حال يخرج فيها الى الطهور وحال يدخل اليه فيها الطعام.

فلما مضت عليه سنة كاملة على ذلك كتب عيسى الى الرشيد ان خذه منى وسلمه الى من شئت والا خلّيت سبيله فقد اجتهدت ان اجد عليه حجة فما قدرت على ذلك حتى انى لا تسمع عليه اذا دعا لعلّه يدعو علىّ او عليك فما اسمعه يدعو الا لنفسه بالمغفرة والرحمة، فوجّه من تسلّمه منه واتى به الى بغداد وحبسه عند الفضل بن الربيع فبقى عنده مدة طويلة فاراده الرشيد على شئ من أمره يعنى على قتله فابى وكان يظهر له ﷺ في الحبس من الدلائل والآيات والمعجزات ما شاع حتى بلغ الرشيد واقفقه ذلك وتحير في امره فدعا يحيى بن خالد البرمكى فقال له: يا ابا على ما ترى ما نحن فيه من هذه العجائب وما نلاقى من موسى بن جعفر ألا تدبّر في أمر هذا الرجل تدبيراً تريحنا من غمه فقال له يحيى بن خالد: الذى اراه لك يا أمير المؤمنين أن تمن عليه وتصل رحمه فقد والله افسد علينا قلوب شيعتنا وكان يتولاه وهارون لا يعلم فقال هارون: انطلق اليه واطلق عنه الحديد وأبلغه عنى السلام.

ثم امر بتسليمه الى الفضل بن يحيى بن خالد فتسلّمه منه وأراد منه الرشيد أن يسعى في قتله فلم يفعل وبلغه انه عنده في رفاهية وسعة وهو حينئذ بالركة فانفذ سرورا الخادم الى بغداد وأمره ان يدخل من فوره الى موسى بن جعفر ﷺ فيعرف خبره فان كان الامر على ما بلغه أخذه منه وسلمه الى السندى بن شاهك فقدم سرور ودخل دار الفضل ولا يعلم احد ما يريد ثم دخل على الامام فوجده على ما بلغ الرشيد، فامر به بتسليمه الى السندى وهذا هو الحبس الرابع من حبوسه سلام الله عليه وهذه

الحبوس الأربع التي أولها عند عيسى ابن ابي جعفر، ثم عند الفضل بن الربيع، ثم عند الفضل بن يحيى، ثم عند السندی بن شاهك كلّها في خلافة هارون.

واما حبوسه من المهدي والهادي قبل خلافة هارون فهي كثيرة وأشدّ الحبوس عليه هو الحبس الأخير حبس السندی بن شاهك عليه اللعنة والعذاب الاليم، فان هذا الخبيث قد ضيق وشدد عليه بل ربما كان يسبّه ويتجاسر عليه حتى صار الامام سلام الله عليه من تواتر هذه المصائب والمحن وطول زمن الضرو البلوى كالشبح والخيال او كعود الخلال ولم يكن لبدنه جرم ولا حجم ولم يبق في جسده الشريف لحم ولادم.

وقد ذكر ابن الجوزي في كتاب التذكرة ان مدة حبس الرشيد له احدى عشر سنة وعن احمد بن احمد بن عبدالله القزويني عن ابيه قال: دخلت على الفضل بن الربيع وهو جالس على سطح فقال لي: ادن مني فدنوت حتى حاذيته، ثم قال لي: اشرف على البيت فاشرفت على صحن الدار فقال لي: ماترى فقلت: ثوبا مطروحا فقال: انظر حسنا، فنظرت وتأملت فقلت: رجل ساجد فقال لي: تعرفه؟ قلت: لا قال: هذا مولاك، قلت: ومن مولاي؟ فقال: تتجاهل عليّ، هذا مولاك ابو الحسن موسى بن جعفر اني اتفقده الليل فلا أجده في وقت من الاوقات الا على الحال التي اخبرك بها انه يصلي الفجر فيعقب ساعة في دبر صلاته الى أن تطلع الشمس، ثم يسجد سجدة فلا يزال ساجداً حتى يزول الشمس وقد وكلّ من يترصد له الزوال فلست أدري متى يقول الغلام: قد زالت الشمس اذ يشب فيبتدء بالصلاة من غير ان يجد وضوء، فاعلم انه لم ينم في سجوده ولا اغفى فلا يزال كذلك الى ان يفرغ من صلاة العصر، فاذا صلى العصر سجد سجدة طويلة الى مغيب الشمس، فاذا غابت وثب من سجده فصلّى من غير ان يحدث حدثا ولا يزال في صلاته وتعقيبه الى ان يصلي العتمة، فاذا صلى العتمة افطر على شوى ثم يجدد الوضوء ثم يسجده ثم ينام نومة

خفيفة، ثم يقوم فيجدد الوضوء ثم يقوم فلا يزال يصلى فى جوف الليل حتى يطلع الفجر فهذا دأبه مذحول الىّ.

فقلت : اتق الله ولا تحدثن فى أمره حديثا يكون منه زوال النعمة فقد تعلم انه لم يفعل احد باحد منهم سوء إلا كانت نعمته زائلة فقال : ارسلوا الىّ غير مرة يأمرنى بقتله فلم اجبهم الى ذلك واعلمتهم انى لا افعل ولو قتلونى .

والغوى هارون لم يزل كلما حبس الامام عليه السلام عند واحد من ثقاته وخاصة كلفه بشتمه وقتله فيمتنع من ان يلقي الله بدمه ويتحرّج ان يبوء باثمه ولما كان الشقى السندى ممن اشترى سخط الخالق برضا المخلوق وباع آخرته بدنياه اجابه الى ما دعاه ووافقه على سمّ الامام فى بعض مؤلفات اصحابنا ان هارون لما اراد أن يقتل الامام عليه السلام عرض قتله على سائر جنده وفرسانه فلم يقبل احد منهم حتى احضر من بلاد الافرنج قوماً لا يعرفون الله ولا رسوله ولا الاسلام ولا شيئاً من لغة العرب وادخلهم على الامام ليقتلوه فلما رأوه خرّوا سجداً بين يديه ولما عزم السندى بامر فرعونه هارون على سمّ الامام عليه السلام وعلم هارون منه ذلك احضر رطباً وأخذ منه عشرين رطبة وأخذ سلكا فعركه فى السم وادخله فى سم الحياط واقبل يردد السلك فى كل رطبة حتى علم ان السم قد حصل فيها، ثم وضعه فى صينية وبعثه الى السندى فقدمه الى الامام عليه السلام وقال له أن الخليفة اكل من هذا الرطب وانفذك وهو يقسم عليك حقّه لما أكلتها عن آخرها فأكل الامام عليه السلام شيئاً قليلا فامر السندى أن يزداد فقال : حسبك فقد بلغت ما تريد .

وروى عن بعض الثقات قال : جمعنا السندى ونحن ثمانون رجلاً من الوجوه ممّن ينسب الى الخير فادخلنا على موسى بن جعفر عليه السلام فقال لنا السندى يا هؤلاء انظر والى هذا الرجل هل حدث به حدث فانّ الناس يزعمون انه قد فعل مكروه به ويكثرون فى ذلك وهذا منزله وفرشه موسّع عليه فى جميع أمره فسئلوه

فقال ﷺ: أما ذكر من التوسعة وأما شبه ذلك فهو على ما ذكر غير أني أخبركم أيها نفر أني قد سقيت السم في تسع تمرات فاني اخضر غداً وبعد غد أموت قال: فنظرت الى السندی بن شاهك لعنه الله يرتعد ويضطرب مثل السعفة ثم انّ الامام ﷺ بعد ان أكل الطعام المسموم بقي ثلاثة ايام وقيل سبعة.

قال علي بن سويد كتبت الى ابي الحسن موسى ﷺ أسأله عن حاله وعن مسائل كثيرة فاحتبس الجواب عليّ ثم اجابني بجواب هذه نسخته بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله العلي العظيم الذي بعظمته ونوره ابصر قلوب المؤمنين وبعظمته ونوره عاداه الجاهلون وابتغى من في السماوات والارض اليه الوسيلة بالاعمال المختلفة والأديان المتضادة فصيب ومخطيء ومهتد وسميع واصم وبصير واعمي وحيّران اما بعد فانك امرء انزلك الله من آل محمد بمنزلة خاصة وحفظ مودة كما استرعاك من دينه وما اهلك من رشدك وبتفضيلك اياهم وردك الامور اليهم كتبت تسألني عن أمور كنت منها في تقية ومن كتابها في سعة فلما انقضى عني سلطان الجبابة وجاء سلطان ذي السلطان العظيم بفراق الدنيا المذمومة الى اهلها العتاة على خالقهم رأيت ان افسر لك ما سئلتني عنه مخافة ان تدخل الحيرة على ضعفاء شيعتنا من قبل جهالتهم فاتق الله جل ذكره وخص بذلك الامر أهله واحذر ان تكون سبب بليّة الاوصياء او حارشا عليهم بافشاء ما استودعتك واظهار ما استكتمك ولن تفعل ان شاء الله ان اول ما انهي اليك اني انعى اليك نفسي في ليالي هذه غير جازع ولانادم ولاشاك فيما هو كائن مما قد قضى الله جل وعز وحم فاستمسك بعروة الدين آل محمد والعروة الوثقى الوصى بعد الوصى والمسألة لهم والرضا بما قالوا ولا تلتمس دين من ليس من شيعتك ولا تحبّ دينهم فانهم الخائنون الذين خانوا الله ورسوله وخانوا أماناتهم وتدرى كيف خانوا اماناتهم ائتمنوا على كتاب الله فحرّفوه وبدلوه ودّلّوا على ولاية الامر منهم فانصرفوا عنهم الى ان قال ﷺ: وسئلت عن الشهادات



لهم فاقم الشهادة لله عزوجل ولو على نفسك او الوالدين الاقربين فيما بينك وبينهم فان خفت على أخيك ضياء فلا وان من واجب حق اخيك ان لا تكتمه شيئاً تنفعه به لأمر دنياه وآخرته ولا تحقد عليه وان اساء وأجب دعوته اذا دعاك ولا تخل بينه وبين عدوه من الناس وان كان اقرب اليه منك وعدّه في مرضه ليس من اخلاق المؤمنين الغش ولا الأذى ولا الخيانة ولا الكبر ولا الخنا ولا الفحش ، فاذا رأيت المشوّه الاعرابي في جحفل جرار فانتظر فرجك ولشيعتك المؤمنين ، فاذا انكسف الشمس فاربع بصرك الى السماء وانظر ما فعل الله بالمجرمين وقد فسرت لك جملاً و صلى الله على محمد وآله الاخيار .

فلما كان اليوم الثالث قال ﷺ للمسّيب بن زهير وهو من مواليه وكان موكّلاً بالامام ﷺ : انى على ماعرفتك من الرحيل الى الله عزوجل ، فاذا دعوت بشربة من ماء فشربتها واصفر واحمر واخضر وأتلون ألوانا ، فاذا رأيت بى هذا الحدث فايك ان تظهر عليه أحداً ولاعلى من عندى الا بعد وفاقى قال المسيب : فلم ازل أرقب وعده حتى دعا بالشربة فشربها ، ثم دعانى فقال لى يا مسيب ان هذا الرجس السندى سيزعم انه يتولى غسلى ودفنى وهيئات هيئات ان يكون ذلك أبداً ، فاذا حملت الى المقبرة المعروفة بمقابر قريش فالحدونى بها ولا ترفعوا قبرى فوق اربع اصابع مفرجات قال ثم رايت شخصاً اشبه الاشخاص به ﷺ جالسا الى جنبه وكان عهدى بسيدى الرضا ﷺ وهو غلام فأردت سؤاله فنهانى سيدى موسى ﷺ فلم أزل صابراً حتى مضى وغاب الشخص ، ثم انهيت الخبر الى الرشيد فوافى السندى بن شاهك فوالله لقد رأيتهم بعينى وهم يظنون انهم يغسلونه فلاتصل أيديهم اليه ويظنون انهم يحنطونه ويكفونونه وأراهم لا يصنعون به شيئاً ورأيت ذلك الشخص يتولى غسله وتحنيطه وتكفينه وهو يظهر المعاونة لهم وهم لا يعرفونه ولما قضى سلام الله عليه امر السندى ان يحمل على نعش ونودى عليه

« هذا امام الرافضة فاعرفوه » فلما أتى به مجلس الشرطة اقام اربعة نفر فنادوا عليه ببناء خبيث لا يستطيع القلم نشره ولا اللسان ذكره .

وخرج سليمان بن أبي جعفر عم الرشيد من قصره الى الشطّ فسمع الصياح والضوضاء فقال لغلمايه : ما هذا ؟ قالوا : السندی ينادى على نعش موسى بن جعفر عليه السلام كذا وكذا ، فقال لولده وغلمايه : يوشك ان يفعل به هذا في الجانب الغربى ، فاذا عبره فانزلوا وخذوه من أيديهم فان مانعوكم فاضربوهم فلما عبروا به نزلوا اليهم فأخذوه من أيديهم وضربوهم وخرقوا عليهم سوادهم ووضعوه في مفرق أربعة طرق وأقام المنادين ينادون ألا من أراد ان يرى الطيّب بن الطيّب موسى بن جعفر عليه السلام فليخرج وحضر الخلق وحنط بحنوط فأخروا كفته بكفن فيه حبرة استعمل عليه بالفين وخمس مائة دينار عليها القرآن كلّّه واحتفى ومشى في جنازته مشقوق الجيب الى مقابر قريش فدفنه هناك وكتب بخبره الى الرشيد ، فكتب اليه : وصلتك رحم يا عم وأحسن الله جزائك والله ما فعل السندی لعنه الله ما فعله عن أمرنا .<sup>(١)</sup>

وروى ان السندی سئل الامام عليه السلام أن يكفنه فأبى وقال : انا اهل بيت مهوور نسائنا وحج صرورتنا واكفان موتانا من طهرة اموالنا وعندى كفى ، فلما مات ادخل عليه الفقهاء ووجوه اهل بغداد وفيهم الهيثم بن عدى وغيره فنظروا اليه لاثربه وشهدوا على ذلك واخرج فوضع على الجسر ونودى عليه هذا موسى ابن جعفر الذى تزعم الرافضة انه لا يموت فانظروا اليه فجعل الناس يتفرّسون في وجهه وهو ميت وفي هذا من الهون والاستخفاف والجرأة على هتك حرّمات الله العظيم وهياكل توحيده المقدسة انواره وخزائن علمه واسراره ما يتذوّب له فؤاد المؤمن

(١) الا لعنة الله على الكاذبين من أهل النكراء والشيطنة والسياسة العاشمة منهم الرشيد العباسى وأمثاله من أولى الامر على اعتقاد المخالفين لنا فى المذهب.

الغيور وينشق منه قلب المتجلّد الصبور ان يكون مثل الامام موسى بن جعفر عليه السلام  
صلى الله وابن اصفياه وامينه وابن امنائه مطروحاً في الشوارع مكشوف الوجه  
وهوميّت يتفرج عليه الراجح والغار والعاكف والباد والمسلم والكافر والوارد  
والصادر بعد تلك المحن والسجون والشئون والشجون كما ورد في بعض زياراته  
الشريفة صلوات الله عليه حيث ورد فيها: اللهم صل على محمّد واهل بيته  
الطاهرين وصل على موسى بن جعفر وصى الابرار وامام الاخيار وعيبة الانوار  
وارث السكينة والوقار والحكم والاثار الذى كان يحبى الليل بالسهر الى السحر  
بواسطة الاستغفار حليف السجدة الطويلة والدموع الغزيرة والمناجات الكثيرة  
والضراعات المتصلة ومقرانهى والعدل والخير والفضل والندى والبذل ومألف  
البلوى والصبر المضطهد بالظلم المقهور<sup>(١)</sup> بالجور المعذب في قعر السجون وظلم  
المطامير ذى الساق المرضوض بحلق القيود والجنّازة المنادى عليها بذل الاستخفاف  
والوارد على جده المصطفى وأبيه المرتضى وأمّه سيدة النساء بارث مغضوب وولاء  
مسلوب وأمر مغلوب ودم مطلوب وسمّ مشروب اللهم فكما صبر على غليظ المحن  
وتجرّع غصص الكرب واستسلم لرضاك واخلص الطاعة لك ومحض الخشوع  
واستشعر الخضوع وعادى البدعة واهلها ولم يلحقه في شيء من أوامرك ونواهيك  
لومة لائم صل عليه صلاة نامية زاكية منيفة توجب له بها شفاعاة امم من خلقك  
وقرون من براياك بلغه عناّ تحية وسلاماً وآتنا من لدنك في موالاته فضلاً واحساناً  
ومغفرة ورضوانا انك ذو الفضل العميم والتجاوز العظيم برحمتك يا ارحم الراحمين .

## بعض أسرار الحج

﴿ وَ أَدِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ \* لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ ﴾ (١)

بما انّ الانسان متكوّن من جوهرين جسم وروح، فقد جعل شارع الشريعة الاسلامية لكل من الجوهرين فرائض، وتكاليف، ليس الغرض منها سوى سعادة الانسان، وتعاليه في معارج الكرامة ومدارج العظمة، وأهمّ فرائض الروح العقيدة والايان، وأهمّ فرائض البدن، اعمال خاصة يسمّيها الشرع بالعبادات والفروع أى فروع الدين، كما يسمّى تلك باصول الدين، وتلك العبادات خمسة: الصلاة والصوم، وهى بدنية محضة، والخمس، والزكاة وهى مالية محضة، والحج يتضمّنهما معاً، فهو عبادة مالية، وبدنية وقد جمعت كلّ واحدة من هذه العبادات أسراراً وحكماً اذا لم يكن الحج اكبرها مقاصد واكثرها أسراراً وفوائد فليس هو باقلها وقد اشارت الآيات الى بعض تلك الاسرار والمزايا، وهى مادية اقتصادية،

واخلاقية اجتماعية، ورموز علوية، ورياضات روحية، نعم الناظر الى أعمال الحج نظرة سطحية قد ينسب الى ذهنه أنها الاعيب من العبث، واضراب من اللهو والنصب ولكن لا تلبث تلك النظرة العابرة حتى تعود عبرة وفكرة، تذهل عندها الالباب وتطيش في سباحات جلالها العقول، اما الذى فيه من الفوائد المادية، والاجتماعية، والاخلاقية، فلعل سطحه الاول ظاهر مكشوف، والتوسع فيه يحتاج الى مجال اوسع ونظر اعلى وارفع، وهى التى اشير اليها بقوله عزّ شأنه ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ﴾ ولكن اذا لم يتسع لنا المجال للاشارة الى تشريح هذه المنافع أفلا يمكن التلويح الى بعض تلك النفحات التى تهب نسائهما من الكنوز والرموز الروحية التى تتضمنها أعمال الحج أوها الاحرام، أرايت المحرم حين يتجرد من ثيابه التى يتجمل بها بين الناس فيستبدل بها قطعتين من القطن الابيض اشارة الى قطعه جميع علائق هذه الحياة، وزخارفها، واكتفائه بثوبين، كمن ينتقل من هذه الحياة الى الحياة الاخرى، لابساً أكفانه، منصرف النفس عن كلّ شهواتها، وعازفاً عن كلّ لذاتها، أتراه حين يرفع صوته كلما على جبلاً أو هبط وادياً أو نام أو استيقظ (ليبيك اللهم لبيك لا شريك لك لبيك) كانه يجيب داعياً، ويخاطب منادياً، نعم يجيب داعى الضمير، وخطاب الوجدان خطاباً يجيب به نداء ربّه، واذا ن أبية ابراهيم، ودعوة نبيه محمد ﷺ أتراه كيف يتجرّد عن الدنيا ويتحلّى عن الروح الحيوانية فيصير روحاً مجرداً، وملاءكاً بشراً فيحرّم على نفسه التمتّع حتى من النساء والطيب والطيبات، بل حتى العقد على النساء ويحرم عليه أن يؤذى حيواناً، ولو من الهوام وأن يصيد صيداً ولو من الانعام، وان يقطع شجراً؛ أو يقطع نباتاً، واذا عقد على امرأة فى احرامه حرمت عليه ابداً، أرايته حين يطوف حول الكعبة رمز الخلود، ومركز الابدية وتمثال العرش الذى تطوف حوله الملائكة ﴿وَتَرَى

الْمَلَائِكَةُ حَاقِبِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ ﴿١﴾ طالباً أن تفتح أبوابها فيدخل في فردوسها الأبهي؛ ويخلد في نعيمها الابدی، مع الخالدين، أترك حيث يبتدء بطوافك من الحجر فتلمسه قاصداً أنك تبايعه وتأخذ العهد منه وتقبله وكأنك تقبل يد الرحمن، وأنه قد نزل من السماء أبيض من اللجين ولكن ذنوب العباد كسته حلة السواد كناية انه تحمل ذنوبهم وتعهد بغفرانها من خالقهم، أرأيت كيف ينقلب الطائف حول الكعبة بعد الفراغ من طوافه الى مقام ابراهيم فيصلى فيه اشارة الى أنه بعد طوافه على القلب قام مقام أبيه ابراهيم في دعائه الى الرب واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم وتب علينا انك أنت التواب الرحيم، أتراه حين ينفلت بعد الفراغ من الطواف الى السعى بين الصفا والمروة مهرولاً يدفعه الشوق الى السوق حذار أن تعرضه خطرات الوسوس فتكون حجر عثرة في طريقه الى مشاهدة الحق وتكدر عليه ذلك الصفا المتجلى عليه من اشعة تلك اللمعات والصفا هو الصخرة التي وقف عليها نبي الرحمة في أول دعوته الناس الى التوحيد، والدخول في دين الاسلام، والتخلي عن عبادة الاصنام، ما بين الصفا والمروة هو الموقع الذى سعت فيه هاجر أم اسماعيل سبع أشواط في طلب الماء لولدها الذى تركته في المسجد الحرام حول الكعبة ولما أيسست رجعت لولدها، رجعت اليه فوجدت ماء زمزم قد نبع من تحت قدميه ثم بعد اكمال السعى يقصر من شعره، ولعله اشارة الى أن السالك الى الحق مهما جد في المسير، فان مصيرة ومنتهاه الى القصور في شعوره، أو التقصير، فاذا عرف قصوره، واعترف به، حلّ من احرامه، وأحل الله له الطيبات التى حرمها عليه، ورجع من الحق الى الخلق، وهو أحد الاسفار الاربع، والى هنا تنتهى عمرته، ثم يوم الثامن يوم التروية يعقد

الاحرام ثانياً، وهو احرام الحج، ويتوجّه الى منى وقبل الظهر يوم التاسع يكون في عرفات من الظهر الى غروب الشمس، ثم يفيض الى المشعر، وقبل طلوع الشمس يعود الى منى، فيأتى بمناسكها الثلاثة الرمي، والذبح، والحلق يوم عيد الأضحى، وبعد الحلق يحل من كل ما حرم عليه بالاحرام الا الطيب، والصيد، والنساء، ثم يعود الى مكة، لاحرام الحج ويحل له بعده الصيد، والطيب؛ ثم يعود الى منى ويبيت فيها ليالى النحر؛ الحادية والثانية عشر ويرمى الجمرات في اليومين، او الثلاث بعد الاضحى ثم يطوف طواف النساء فتحل له وهنا تنتهى أعمال الحج والمناسك بأجمعها وفي كل واحد من هذه الاعمال رموز واسرار وحكم ومصالح لو أردنا شرح بعضها فضلاً عن كلّها لاحتجنا الى مؤلف مستقل لانستطيع القيام به، وقد وهن العظم منى واشتعل الرأس شيباً، ولكن ليعلم أنّ الاسرار والمصالح التي في الحج، بل وفي كلّ عبادة، نوعان خاصة، وعامة، أمّا الخاصة فهي الاسرار التي يتوصّل اليها السالكون والعلماء الراسخون، والعرفاء الشامخون ولا تنكشف استارها، وكنوزها لعامة الناس، بل ولا يتصورها بلمح الخيال احد منهم وأمّا العامة فهي الواضحة المكشوفة التي يستطيع كل متفكر ومتدبر أن يعرفها ويتوصل اليها وأعظمها وأهمّها واجلى المصالح والاهداف التي يرمى اليها ويتطلبها على الظاهر المكشوف والتي يدركها كل ذى شعور هي الناحية الاجتماعية، ومن المعلوم أنّ الاسلام دين اجتماعي وقد أعطى للنواحي الاجتماعية أعظم الأهمية فشرّع صلاة الجماعة في مسجد المحلة كلّ يوم ثلاث مرّات أو خمس وصلاة الجمعة في المسجد كل اسبوع وصلاة العيدين لعموم أهل كل بلد وضواحيها كل سنة مرتين ولم يكتف بذلك كله حتى دعى الى مؤتمر عام بجميع أهل الحجى، والثروة، والطبقة الرّاقية، مالاً وعقلاً من المسلمين المتفرقين في اقطار الارض الشاسعة في صعيد واحد، ليتعارفوا أولاً فاذا تعارفوا تآلفوا واذا تآلفوا تكاثفوا وصار كل واحد منهم

قوة للآخر يتفقد شؤونه، ويشاركه في سرّائه وضرّائه، ونعيمه وشقائه، فتكون من ذلك للمسلمين قوّة هائلة، لا تقاومها كلّ قوة في العالم، أذكر أنّي عام (١٣٣٠ هـ) أعني قبل احدى واربعين سنة لما تشرفت للحج اجتمعت على ربوة<sup>(١)</sup> مساء حول مسجد الخيف بمجاعة من الحجاج، فكان فيهم الصيني، والمراكشي، واليمني، والعراقي، والهندي، وكان فيهم من يحسن اكثر اللغات، فانجّز الحديث الى الحج ومنافعه، وفوائده، مع كثرة متاعبه، وتكاليفه، فقلت أيّ فائدة تريدون أعظم من اجتماعنا هذا وهل كان يدور في خلد أحد أن يجتمع الصيني في أقصى الشرق بالمراكشي وهو في أقصى الغرب والعراقي والفارسي وهو في طرف الشمال باليمني وهو في أقصى الجنوب، ولكنّ المسلمون ويا للأسف لو كان يجدي الأسف أنّهم لما فاتهم الحجى واللبّ أصبحت أعباهم بل وعباداتهم قشراً بلا لبّ، يجتمعون وهم متفرّقون، ويتقاربون وهم متباعدون، متقاربة أجسامهم متضاربة أحلامهم، يحجّون ولا يتعرّف احدهم باخيه ولا يرى الآ صورته، ولا يعرف شيئاً من أحواله بل ولا اسمه، وبهذا ومثله وصلنا الى الحال التي نحن فيها اليوم، فلا حول ولا قوّة، وبالله المستعان على هذا الزمان وأهل الزمان.

(١) الربوة المكان المرتفع بضم الراء قال الفيومي وهو الاكثر والفتح لغة بنى تميم والكسر لغة سميت ربوة لانها ربت فعلت والجمع ربي مثل مديّة ومدى.





## بعض أسرار الصوم وامتيازه عن سائر العبادات

تتشترك العبادات عموماً بأنها أفعال وجودية، هي بمنزلة الجسد وروحها النية، فالصلاة، والطواف، والسعى، كالغسل والوضوء، وامثالها اعمال جسدية، اذا لم يأت بها المكلف بداعى القربة فهي كجسد ميت لا حياة فيه، وكاشباح بلا ارواح، ولكن مهما كان فهو جسم عبادة؛ وصورة طاعة؛ وكل العبادات في ذلك سواء أعنى أنها أجساد ولها ارواح فان كانت تلك الروح فيه فهو حي، والّا فهو ميت الّا الصوم فقد كادبل كان روحاً مجردة، وحياة متمحضة لاجسم له ولا مادة، وهذه ميزة امتاز بها الصوم عن سائر العبادات، ولم يشاركه فيها سوى الاحرام؛ فان الصيام والاحرام كل منهما تروك محضة، وعدميات صرفة، ليس فيها من الأعمال الجسمانية شئ، ولكن الاحرام فضحته ثياب الاحرام ولبسها وبق الصيام محتفظاً بروحيته وتجرّده من كل عمل ظاهري، ولم يتجاوز عن كونه نية خالصة، وعبادة قلبية حفية، لا يعلم بها الا صاحبها وربّه العالم بالسرائر، ومن هنا اختص الصوم بميزة انفرد بها دون كلّ عبادة، وهى عدم امكان دخول الرياء فيه بل يستحيل ذلك إلّا بالقول، فيكون الرياء حين ذاك بالعبادة لا بالعبادة، وبالكلام لا بالصيام

والاحرام أيضاً بجوهره وان كان نيّة وتروكاً كالصوم الا أن الاحرام فيه عمل واحد وجودى ؛ وهو لبس ثياب الاحرام، ومنه قد يتأتى تدخّل الرياء فيه، بخلاف الصوم المتمحّض فى النيّة والتروك فقط فهو عبادة صامتة خرساء، ومعاملة سرّية بين القلب والرّب، ولعل هذا هو المراد من الحديث المشهور ( الصوم لى وأنا أجزى به ) مبنياً للفاعل، فيكون القصد أنه تعالى تكريماً للصائم يتولى جزائه مباشرة من دون وسائط الفيض، وعلى المفعول: فيكون المراد انه هو جزائى واللائق بمقام عظمتى وتجردى، فان الصائم يتجرّد ويصير روحانياً، والمتخلّق باخلاق الرّوحانيين يلحق بهم، ويكون لحوقه بهم جزاؤه لهم، سواء عاد الضمير الى الصوم، أو للصائم هذا مضافاً الى ما يتضمّنه الصوم من الفوائد الصحيّة، والرياضة البدنيّة، وتربية قوّة الارادة، ومضاء العزم، وتهذيب النفس، وقمعها عن الانقياد الى بواعث الشهوات، وكبح جماع قوتى الشهوة والغضب اللتين هما أصل كل جريمة، والسبب فى هتك كلّ حرمة، ومن آثاره تذكّر حال الفقراء وأهل الفاقة ومن كضه الطوى وأمضه الجوع، فان الصيام يوجب رقة القلب واندفاع الدمعة فيواسى اخوانه، ويكون حليماً ورحيماً ومهبطاً للرحمة، والراحمون يرحمهم الله تعالى.

## وحدة الوجود أو وحدة الوجود<sup>(١)</sup>

« عن سائر العبادات »

هذه القضية من أمّهات أو مهمّات قضايا الفلسفة الآلهية وهى تتصل اتصالاً وثيقاً بعلم الحكمة العالية والالهى بالمعنى الاعم الذى يبحث فيه عن الامور العامّة، كالوجود والوجود وكالواجب والممكن، والعلة والمعلول والوحدة والكثرة، وأمثالها ممّا لا يتعلق بموضوع خاص، ولا حقيقة معيّنة من الانواع لا ذهنياً ولا خارجاً، وللتمهيد والمقدمة نقول:

انّ من المسائل الخلافية بين حكماء الاسلام وفلاسفة المسلمين مسألة أصالة الوجود أو الماهية بمعنى أنّ المتحقق فى العين والخارج هل هو الوجود والماهية امر اعتبارى ينتزع من الوجود المحدود المقيّد المتعين بالتعين الذى يميّزه عن غيره

(١) مسألة وحدة الوجود او الموجود من معضلات المسائل العلمية والمباحث الغامضة ومقصود شيخنا الامام دام ظلّه فى هذا المقام هو بيان هذه المسألة وتشريح هذه النظرية وبحثها بحثاً علمياً تحليلياً على حسب معتقد القائلين بها واطهار حقيقة رأيهم حول هذا الاعتقاد كما يعتقدون انفسهم باجلى بيان واوضح عبارة.

بالجنس والنوع وغيرهما من الاعتبارات أو أنّ المتحقق في ظرف العين والخارج ونفس الأمر والواقع هو الماهية والوجود مفهوم اعتبارى خارج عنها منتزع منها محمول عليها من خوارج المحمول لا المحمولات بالضميمة، فهاهية النار مثلاً اذا تحققت في الخارج وترتبت عليها آثارها الخاصة من الاضائة والاحراق والحرارة صحّ انتزاع الوجود منها وحملة عليها فيقال النار موجودة وإلا فهي معدومة وهذا القول أعنى اصالة الماهية، وأنّ الوجود في جميع الموجودات حتى الواجب اعتبار محض على الظاهر كان هو المشهور عند الحكماء الى أوائل القرن الحادى عشر، وعليه تبتنى شبهة الحكيم (ابن كمونه)<sup>(١)</sup> التى اشكل بها على التوحيد زاعماً أنه ما المانع من أن يكون في ظرف التحقق ونفس الأمر والواقع هو بتان مجهولتا الكنه والحقيقة؛ بسيطتان متبائنتان بتمام ذاتيهما وينتزع وجوب الوجود من كلّ منهما ويحمل على كل واحدة منهما من قبيل خارج المحمول لا المحمول بالضميمة لأنّ ذات كلّ منهما بسيطة لا تركيب فيها إذا التركيب يلازم الامكان وقد فرضنا وجوب كلّ منهما وقد اعضلت هذه الشبهة في عصره على اساطين الحكمة واستمر

---

(١) عز الدولة سعد بن منصور بن سعد بن الحسن بن هبة الله بن كمونة البغدادى الشهير بـ (ابن كمونة) له مؤلفات بخطه فى الخزائن الغروية فى النجف الاشرف، انظر كتاب (خزائن الكتب القديمة فى العراق، ص ١٣٥ ط بغداد) لمؤلفه الجائى العراقى كوركيس عواد عضو المجمع العلمى العربى بدمشق - يظهر منها اسلامه وحسن عقيدته وجده الاعلى هبة الله بن كمونة الاسرائيلى كان من فلاسفة اليهود فى عصر الشيخ الرئيس ابن سينا وصاحب الشبهات المعروفة ونسب الى عز الدولة كتاب (تنقيح الابحاث فى البحث عن الملل الثلاث) انظر كشف الظنون، ج ١، ص ٩٥ ط اسلامبول سنة (١٣٦٠هـ)، والحوادث الجامعة، ص ٤٤١ ط بغداد، وفى الذريعة لشيخنا البهائى الكبير مد ظله، ج ٢، ص ٩٧ - ٢٨٦ - ٣٥٨ ط نجف وأيضاً، ج ٤، ص ٤٦٠ ط طهران ان نسبة هذا الكتاب اليه من تهمة العوام له وله شرح الاشارات فرغ منه سنة (٦٧٩هـ)، واهداه لشمس الدين الجوينى صاحب ديوان الممالك وتوفى سنة (٦٩٠هـ) او (٦٨٣هـ) فلاوجه لما فى كشف الظنون انه توفى سنة (٦٧٦هـ) ومن ملاحظة ما ذكرناه الاجمال وكذا المصادر التى او عزنا اليها يظهر مواضع الخلل فيما ذكره اللغوى المعاصر (دهخدا) فى كتابه الكبير الفارسى (لغت نامه)، ج ١، ص ٣٤٣ ط طهران فراجع.

اعضاؤها عدة قرون حتى صار يعبر عنها كما في أول الجزء الأول من الاسفار (افتخار الشياطين) وسمعنا من اساتذتنا في الحكمة ان المحقق الخونسارى<sup>(١)</sup> صاحب (مشارق الشموس) الذي كان يلقب بالعقل الحادى عشر، قال: لو ظهر الحجة عجل الله فرجه لما طلبت معجزة منه الا الجواب عن شبهة ابن كمونة ولكن فى القرن الحادى عشر الذى نبغت فيه أعظم الحكماء كالسيد الداماد،<sup>(٢)</sup> وتلميذه ملاصدرا،<sup>(٣)</sup> وتلميذه الفيض<sup>(٤)</sup> واللاهيجى صاحب الشوارق الملقب بالفياض<sup>(٥)</sup> انعكس الامر وأقيمت البراهين الساطعة على أصالة الوجود، وأن الماهيات جميعاً اعتبارات صرفة ينتزعها ذهن من حدود الوجود، أما الوجود الغير المحدود كوجود الواجب جل شأنه فلا ماهية له بل (ماهيته انيته) وقد ذكر الحكيم السبزوارى<sup>(٦)</sup> فى منظومته البراهين القاطعة على أصالة الوجود مع أنه من أوجز كتب الحكمة فما ظنك بالاسفار وهى اربع مجلدات بالقطع الكبير، وكيفيك

(١) الحسين بن محمد الخونسارى المحقق علامة زمانه فى العلوم له مؤلفات نافعة ولد سنة (١٠١٦هـ)، وتوفى سنة (١٠٩٨هـ).

(٢) مولانا محمدباقر الحسينى الشهير بـ (الداماد) سيد الحكماء، ومن اعظم رؤساء الدين له مقام شامخ فى العلوم ومرتبة سامية فى الفقه والرياسة والسياسة له مؤلفات نفيسة توفى سنة (١٠٤١هـ)، انظر سلافة العصر، ص ٤٨٥-٤٨٧ ط مصر. الاعلام للزركلى، ج ٣، ص ٨٦٨ ط مصر.

(٣) محمد بن ابراهيم صدر الدين الشيرازى الشهير بـ (ملاصدرا) و (صدر المتألهين) اكبر فيلسوف عارف متشرع أعلم حكماء الاسلام وافضلهم وهو امام من تأخر عنه واقتفى أثره كل من نشأ بعده من حكماء الامامية توفى سنة (١٠٥٠هـ) انظر روضات الجنات، ص ٣٣١ ط ١ - طهران.

(٤) محمد بن المرتضى الشهير بـ (ملا محسن القاشانى) الفقيه العارف المحقق الحكيم المتأله صاحب التصانيف الكثيرة الشهيرة توفى (١٠٩١هـ) انظر الكنى والالقب للقمى، ج ٣، ص ٣٢-٣٣ ط صيدا.

(٥) المولى عبدالرزاق اللاهيجى العالمى الحكيم المحقق المدقق صاحب التصانيف الجيدة توفى سنة (١٠٥١هـ)، وقد كتبنا فى ترجمته رسالة مستقلة لم يطبع.

(٦) المولى هادى بن مهدى السبزوارى من اكبر حكماء الامامية الفيلسوف الفقيه المعارف صاحب التصانيف الجليلة ولد سنة (١٢١٢هـ)، وتوفى سنة (١٢٨٩هـ) انظر المآثر والاثار، ص ١٤٧ ط تهران.

منها برهان واحد وهو اختلاف نحوى الوجود حيث نرى بالضرورة والوجدان أنّ النار مثلاً بوجودها الذهني لا يترتب عليها شيء من الآثار من احراق وغيره بخلاف وجودها الخارجي ولو كانت هي المتأصلة في كلا الوجودين لترتبت آثارها ذهنياً وخارجاً واليه أشار في المنظومة بقوله :

وانه منبوع كل شرف      والفرق بين نحوى الكون يفي

وحيث اسفرت الابحاث الحكيمة عن هذه الحقيقة الجليلة من اصالة الوجود الخارجي الغير المحدود الذي نعبر عنه بواجب الوجود جلّت عظمتة يستحيل أن يفرض له ثاني . فان كل حقيقة بسيطة لا تركيب فيها يستحيل أن تتشنى وتتكسر لا ذهنياً ولا خارجاً ولا وهماً ولا فرضاً ، وقد أحسن المثنوي<sup>(١)</sup> في الاشارة الى هذه النظرية القطعية حيث يقول : عن أستاذه شمس التبريزي .<sup>(٢)</sup>

شمس در خارج اگرچه هست فرد      می توان هم مثل او تصویر کرد  
شمس تبریزی که نور مطلق است      آفتاب است و ز انوار حق است  
شمس تبریزی که خارج از اثر      نبودش در ذهن و در خارج نظیر

وبعد أن اتضح بطلان أصالة الماهية ، وأشرق نور الوجود باصالته اختلف القائلون باصالة الوجود بين قائل بأن الوجودات بأجمعها واجبها وممكنها الذهني منها ، والخارجي المتبائنة في تشخصها وتعيينها قطعاً هل اطلاق الوجود عليها من باب المشترك اللفظي ، وهو اطلاق اللفظ على المعاني المتكثرة والمفاهيم المتبائنة التي لا تندرج تحت حقيقة واحدة ، ولا يجمعها قدر مشترك كالعين التي تستعمل في

(١) المولى جلال الدين محمد المولوى البلخى الرومى من أشهر مشايخ العرفاء وقادتهم الاكابر صاحب ديوان (المثنوى) الفارسي المشهور ولد سنة (٦٠٤هـ) ، وتوفي سنة (٦٧٢هـ) .

(٢) شمس الدين محمد بن ملك داد التبريزي من مشاهير العرفاء والصوفية ومشايخهم الاكابر توفي سنة (٦٤٥هـ) ، انظر (ريحانة الادب) ، ج ٢ ، ص ٣٣٨-٣٣٩ ط طهران .

الباصرة وفي النابعة والذهب الى آخرها لها من المعاني الكثيرة المتبائنه على عكس المترادف الفاظ كثيرة لمعنى واحد والمشارك معانى كثيرة تحت لفظ واحد، وقد نسب هذا القول الى المشائين أو لأكثرهم.

أو أنه من المشترك المعنوى موجود النار ووجود الماء فى باب المفاهيم ووجود زيد، ووجود عمر وفى باب المصاديق شىء واحد وحقيقة فاردة وأنما التباين والتعدد فى الماهيات المنتزعة من حدود الوجود وتعينات القيود، فحقيقة الوجود من حيث هو واحدة بكل معانى الوحدة، وما به الامتياز هو عين ما به الاشتراك فتدبر هذه الجملة جيداً كى تصل الى معناها جيداً، وحيث أن القول الاول يستلزم محاذير قطعية الفساد وما يستلزم الفاسد فاسد قطعاً، ومن بعض محاذيره لزوم العزلة بين وجود الواجب ووجود الممكن وعدم السنخية بين العلة والمعلول المنتهى الى بطلان التوحيد من أصله واساسه، والى هذا أشار سيد الموحدين وامام العرفاء الشاخصين أمير المؤمنين سلام الله عليه حيث يقول :

( توحيده تميزه عن خلقه وحكم التميز بينونة صفة لا بينونة عزلة ) والله هذه الحكمة الشاخصة والكلمة الباذخة ما أجلها وأجمعها لقواعد التوحيد والتجريد والتنزيه ودحض التشبيه ، والأصح الذى لا غبار عليه أن حقيقة الوجود من حيث هى واحدة لا تعدد فيها ولا تكرار بل كل حقيقة من الحقائق وماهية من الماهيات أيضاً بالنظر الى ذاتها مجردة عن كل ما سواها يستحيل تعددها وتكررها ومن قواعد الحكمة المتفق عليها أن ( حقيقة الشىء لا تتثنى ولا تتكرر والماهيات أنما تتكثروا تتكرر بالوجود ) كما ان الوجود انما يتكرر بالماهيات والحدود يعنى أن ماهية الانسان وحقيقته النوعية أنما تكثرت بالافراد العينية والمصاديق الخارجية والتعين أنما جاء من الوجود وبه تكررت الماهية وتكثرت ، ولو لا الوجود لما كانت الماهية من حيث هى الآهى لا تعدد ولا تكثر وكما أن الماهية بالوجود تكررت وتكثرت



فكذلك الوجود أتما تكرر وتكثر بالحدود والتعيينات التى انتزعت منها الماهيات ، فالقضية مطردة منعكسه تكثر الوجود بالماهية ، وتكثر الماهية بالوجود .

ثم ان الوجود نوعان : ذهنى وخارجى ، اما الذهنى : فهو اعتبار صرف ومفهوم محض كسائر المفاهيم الذهنية المنتزعة من المصاديق يحمل عليها بالحمل الشائع الصناعى من المحمولات بالضميمة لا خوارج المحمول فقولك زيد موجود كقولك : زيد كاتب وهو كلى واحد منطبق على افراده التى لا تحصى ومن المعقولات الثانوية باصطلاح الحكيم .

اما الوجود العينى الخارجى الذى يحكى عنه ذلك المفهوم وينتزع منه : فهو بانواعه الأربعة الذائق وهو بشرط لا والمطلق وهو لا بشرط والمقيد وهو بشرط شئ ويندرج فيه الوجود الرابط وهو مفاد كان الناقصة والرابطى وهو ما يكون وجوده فى نفسه عين وجوده لغيره كالأعراض والرابطى وهو ما يكون وجوده لنفسه فى نفسه ولكن بغيره كالجواهر فانها موجودة لنفسها وفى نفسها لكن بغيرها أى بعلتها اما واجب الوجود فوجوده لنفسه فى نفسه بنفسه ، وهو أى الوجود أيضاً بذاته وبجميع هذه الأنواع وحدانى ذو مراتب متفاوتة بالقوة والضعف والأولية والأولية أعلى مراتبه واولها واولاها الوجود الواجب الجامع لكمالات جميع مادونه من مراتب الوجود بنحو البساطة والوحدة الجامعة لجميع الكثرات وكل الكثرات نشأت منها ورجعت اليها ﴿ إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ واليه الإشارة بقولهم (بسيط الحقيقة كل الاشياء وليس بشئ من الاشياء ) والتوحيد الكامل (رد الكثرة الى الوحدة والوحدة الى الكثرة) وهذا الوجود الخارجى من أعلى مراتبه الوجوبية الى أخس مراتبه الامكانية وهى الهيولى التى لها أضعف حظ من الوجود وهى القوة القابلة لكل صورة ولعلها هى المشار اليها فى دعاء السمات وانزجر لها العمق الاكبر كله واجبه وممكنه وماديه ومجرده حقيقة واحدة وان

اختلف في القوة والضعف والوجوب والامكان والعلية والمعلولية ولكن كل هذا الاختلاف العظيم لا يخرججه عن كونه حقيقة واحدة ولا يصيره حقائق متباعدة وان كان بالنظر الى حدوده ومراتبه متعددًا ومتكثراً ولكن حقيقته من حيث هي واحدة لا تعدد فيها ولا تكثر ألا ترى أن الماء من حيث انواعه واصنافه ما اكثره واوسعه فماء السماء وماء البحر وماء النهر وماء البئر وهكذا ولكن مهما تكثرت الانواع وتعددت المصاديق فحقيقة الماء وطبيعته في الجميع واحدة وهكذا سائر الماهيات والطبائع اذاً فوحدة الوجود بهذا المعنى تكاد أن تكون من الضروريات التي لا تستقيم حقيقة التوحيد الا بها ولا تنتظم مراتب العلة والمعلول والحق والخلق الا بها فالوجود واحد مرتبط بعضه ببعض من أعلى مراتبه من واجب الوجود نازلاً على أدناها وأضعفها وهو الهيولى التي لا حظ لها من الوجود سوى القوة والاستعداد ثم منها ساعداً الى المبدء الاعلى والعلة الاولى منه المبدء واليه المعاد، ثم ان أول صادر منه واقرب موجود اليه هو العقل الكلى والصادر الاول ( أول ما خلق الله العقل ) الحديث وهو العقل الكلى الخارجى العيى لا الكلى الذهنى المفهومى وهو ظل الله وفيضه الاقدس — وظل الله الممدود من سماء الجبروت عالم السكون المطلق ومركز الثبات، الى عالم الملك والملكوت والناسوت موطن التغير والحركات، ألم تر الى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكناً، وهذا هو وجه الله الكريم الذى لا يفنى ولن يفنى أبداً وهو اسم الله العظيم الأعظم ونوره المشرق على هياكل الممكنات الذى يطلق عليه عند الحكماء بالنفس الرحمانى وعند العرفاء بالحق المخلوق به، وفي الشرع رحمته التى وسعت كل شىء والحقيقة المحمدية، والصادر الاول ( أول ما خلق الله نوري ) وهو الجامع لكل العوالم عالم الجبروت والملكوت والملك والناسوت، وجميع العقول المفارقة والمجردة والمادية الكلية والجزئية عرضية وطولية، والنفوس كذلك كلية وجزئية والارواح والاجسام

والمثل العليا، وأرباب الأنواع التي يعبر عنها في الشرع بالملائكة والروح الاعظم الذى هو سيد الملائكة ورب نوعها. كل هذه العوالم صدرت من ذلك الوجود المطلق والمبدأ الاعلى الذى هو فوق ما لا يتناهى بما لا يتناهى قوة وشدة وعدة ومدة، أو جد عزّ شأنه ذلك الصادر الأوّل الجمع لجميع الكائنات والوجودات الممكنات، أو جده بمحض المشيئة، وصرف الارادة فى أزل الآزال الى أبد الآباد ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ﴾<sup>(١)</sup> والتشبيه من ضيق نطاق الالفاظ، والآل فالحقيقة أدقّ وأرقّ من ذلك وهو المثل الاعلى الحاكى بنوع من الحكاية عن تلك الذات المقدّسة المحتجّبة بسرّادق العظمة والجبروت وغيب الغيوب (يا من لا يعلم ما هو الآهو) وذلك العقل الكلى أو الصادر الاول (ما شئت فعبّر) أو الحقيقة المحمّدية متصلة بمبدأها غير منفصلة عنه، لا فرق بينك وبينها إلا أنّهم عبادك وخلقك؛ بدؤها منك وعودها اليك، (أنا أصغر من ربى بسنتين) والكل وجود واحد ممتد بلا مدة ولا مادة، من صبح الازل الى عشية الابد بلاحد ولاعدّ، ولا بداية ولا نهاية، ومن المجاز البعيد، وضيق خناق الالفاظ قولنا: هو الأوّل والآخِر والظاهر والباطن، وجوده قبل القبل فى أزل الآزال، وبقاؤه بعد البعد من غير انتقال ولا زوال.

همه عالم صدای نغمه اوست كه شنید این چنین صدای دراز

﴿ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَغْنُكُمُ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾<sup>(٢)</sup> وذلك النفس الرحمانى والعقل الكلى، والصادر الاول - هو كتاب الله التكوينى - الذى لا نفاذ لكلماته ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِذَادًا لِّكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ﴾<sup>(٣)</sup>

(١) سورة القمر، آية ٥٠.

(٢) سورة لقمان، آية ٢٨.

(٣) سورة الكهف، آية ١٠٩.

ولو أردنا التوسع في هذه الغوامض والاسرار وكشف الرموز عن هذه الكنوز ملأنا القماطير بالاساطير ولم نأت الا بقليل من كثير.

### ( مثنوى هفتاد من كاغد شود )

ولكن ما ذكرناه مع غاية ايجازه لعلّه كاف للمتدبر في أثبات المعنى الصحيح ( لوحة الوجود ) وأنه مترفع الأفق عن الانكار والجحود، بل هو من الضروريات الأولية، وقد عرّفنا الضرورى في بعض مؤلفاتنا بأنه ما يستلزم نفس تصوّره حصول التصديق به ولا يحتاج الى دليل وبرهان، مثل أنّ الواحد نصف الاثنين فوحدة الوجود بالمعنى الذى ذكرناه لا ريب فيها ولا اشكال، أمّا الاشكال والأعضال في وحدة الوجود فإنّ المعقول في بادىء النظر وحدة الوجود، وتعدّد الموجود المتحصّل من الحدود والقيود والتعينات، ولكنّ الذى طفح وطغى في كلمات العرفاء الشائخين ومشايخ الصوفية السالكين والواصلين هو وحدة الوجود ووحدة الموجود أيضاً، وكانت هذه الكلمة العصماء يلوح بها أكابر العرفاء والأساطين في القرون الاولى كالجنيد<sup>(١)</sup> والشبلى<sup>(٢)</sup> وبايزيد البسطامى<sup>(٣)</sup>، ومعروف الكرخى<sup>(٤)</sup>، وأمثالهم حتى وصلت الى الحلاج وأقرانه الى أن نبغ في

(١) سعيد بن محمد بن الجنيد القواريرى الزاهد المشهور سلطان الطائفة الصوفية توفى سنة (٢٩٧هـ).

(٢) ابوبكر دلف بن جحدر الشبلى الخراسانى البغدادى من كبار مشايخ الصوفية نقل: انه كان يبالغ فى تعظيم الشرع المطهر توفى سنة (٣٣٤هـ).

(٣) ابوزيد البسطامى طيفور بن عيسى الصوفى الزاهد المشهور توفى سنة (٢٦١هـ).

(٤) معروف بن فيروز الكرخى ابومحفوظ احد اعلام الزهاد والعرفاء كان من موالى الامام على بن موسى الرضا عليه السلام توفى ببغداد سنة (٢٠٠هـ)، انظر تنقيح المقال، ج ٣، ص ٢٢٨؛ الاعلام، ج ٢، ص ١٠٥٦ ط مصر.

القرون الوسطى محى الدين العربى وتلميذاه القنوى (١) والقيصرى (٢) فجعلوها فناً من الفنون والمؤلفات الضخام كالفتوحات المكية وغيرها، والمتون المختصرة كالقصص والنصوص التى شرحها ونقحها صدر الدين القنوى، وانتشرت وعند عرفاء القرون الوسطى من العرب كابن الفارض وابن عفيف التلمسانى (٣) وغيرهما، ومن الفرس كثير لا يحصى عددهم كالعطار (٤) والهاتف (٥) والجامى (٦) واضرايهم واحسن من أبدع فيها نظماً العارف التبريزى الشبستري فى كتابه المعروف (كلشن راز) وخلاصة هذه النظرية أن تلك الطائفة لما أرادوا ان يبالغوا ويبلغوا أقصى مراتب التوحيد الذى ما عليه من مزيد، وان لا يجعلوا للحق شريكاً لا فى الربوبية كما هو المعروف عند ارباب الاديان بل نفوا الشريك له حتى فى الوجود فقالوا لا موجود سوى الحق، وهذه الكائنات من المجرّدات والماديات من أرضين وسماوات، وما فيها من الأفلاك والانسان والحيوان والنبات بل العوالم باجمعها كلها تطوراته وظهوراته وليس فى الدار غيره ديار، وكل ما نراه أو نحسّ به أو نتعقله لا وجود له، وأنما الوجود والموجود

(١) ابوالعالي صدر الدين محمد بن اسحق الشافعى القنوى صاحب التصانيف توفى سنة (٦٧٣هـ).

(٢) داود بن محمود الرومى الساوى نزيل مصر صاحب شرح فصوص الحكم القبصرى توفى سنة (٧٥١هـ).

(٣) شمس الدين محمد بن سليمان بن على المعروف بـ (ابن العفيف التلمسانى) وبـ (الشاب الظريف)؛ شاعر مترق مقبول الشعر ولد سنة (٦٦١هـ) وتوفى سنة (٦٨٨هـ)، الاعلام، ج ٣، ص ٩٠٢.

(٤) فريد الدين محمد بن ابراهيم التيشابورى المعروف بـ (الشيخ العطار) صاحب الاشعار والمصنفات فى التوحيد والمعارف توفى سنة (٦٢٧هـ).

(٥) الهاتف هو السيد احمد الاصفهانى الشاعر المشهور توفى سنة (١١٩٨هـ) والهاتفى هو المولى عبد الله ابن اخت الجامى توفى سنة (٩٢٧هـ).

(٦) المولى عبد الرحمن الجامى الدشتى الصوفى النحوى المنتهى نسبه الى محمد بن الحسن الشيبانى وهو صاحب شرع الكافية فى النحو توفى سنة (٨٩٨هـ)، وقد يطلق الجامى على ابى نصر احمد بن محمد البجلى المعروف (زنده پيل) احد مشايخ الصوفية توفى حدود سنة (٥٣٦هـ).

هو الحق جل شأنه ، ونحن أعدام وليس وجودنا الا وجوده .

ما عـدمائـم وهـستـيـهاـمـا      تـو وـجـود مـطـلـق و هـسـتی مـا  
کـه هـمـه اوست و نـیـسـت جـز او      و حـدـه لا الـه الا هـو

وقد تفنّن هؤلاء العرفاء في تقريب هذه النظرية الى الازهان ، وسبّحوا سبّحاً طويلاً في بحر هذا الخيال ، وضربوا له الامثال (فصوّروه) ثارة بالبحر وهذه العوالم والكائنات كامواج البحر فانها ليست غير البحر وتطوراتها ؛ وليست الامواج شئ سوى البحر فاذا تحرك ظهرت ، واذا سكن عدمت واندحرت ، وهو معنى الفناء المشار اليه بقوله تعالى ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ \* وَبَاقٍ وَجْهَ رَبِّكَ﴾<sup>(۱)</sup> يفنى وجه الممكن ويبقى وجه الواجب .

چه ممکن گرد امکان برفشانند      بجز واجب دیگر چیزی نماند

نعم الامواج تطورات البحر لا شئ موجود غير وجود البحر .

چه دریای است وحدت لیک پر خون      کز او خیزد هزاران موج بجنون  
هزاران موج خیزد مردم از وی      نگردد قطره هرگز کم از وی  
قالوا: الوجه واحد والمرایا متعددة .

وما الوجه الا واحد غير أنه      اذا انت عدّدت المرایا تعددا

وكذلك العدد ليس الا تكرار الواحد الى ما لا نهاية له :

وجود اندر کمال خویش ساری است      تعینـها اـمـور اـعـتـبـاری است  
أـمـور اـعـتـبـاری نـیـسـت مـوجـود      عـدد بـسیـار و یـک چـیز است مـعـدود  
چه واحد گشته در اعداد ساری

ومن هذا القبيل التمثيل بالشعلة الجوّالة التي ترسم دائرة نارية من سرعة حركتها وليست هي الا تلك الشعلة الصغيرة .

همه از وهم تو این صورت غیر      چه نقطه دائره است از سرعت سير  
والوجود واحد والموجود واحد له ظهورات وتطورات ، يترآى أنها كثرات  
وليس الا الذات ومظاهر الاسماء والصفات وشؤون الجمال والجلال والقهر  
واللطف ؛ وقد رفع الكثير منهم حجب الاستار عن هذه الاسرار حتى أنّ  
محي الدين العربي<sup>(١)</sup> عبّر عن كل هذا بتغيير كلمة في البيت المشهور .

وفي كل شيء له آية      تدل على أنّه واحد

فقال : ( تدل على أنّه عينه ) ثمّ تحامل وتقحم الى ما هو اصرح واعظم حيث قال :

سبحان من حجّب ناسوته      نور سنا لا هوته الثاقب  
ثم بدا في خلقه بارزا      بصورة الأكل والشارب

ومشى على السبيل المتوعر كثير من شعراء العرب وعرفائهم في القرون  
الوسطى يحمل رأيهم ويفرضها ابن الفارض<sup>(٢)</sup> في اكثر شعره ولا سيما تائيته  
الصغرى والكبرى التي يقول فيها :

هو الواحد الفرد الكثير بنفسه      وليس سواه ان نظرت بدقة  
بدا ظاهرا للكل في الكل بيننا      نشاهده بالعين في كل ذرة

فكل مشاهد محسوس من الذرة الى الذرى ومن العرش الى الثرى هي اطواره

(١) ابو عبد الله محمد بن على الحاتمي الطائي الاندلسي المكي الشامي صاحب كتاب الفتوحات المكية المعروف بين العرفاء بـ ( الشيخ الاكبر ) توفي سنة ( ٦٣٨هـ ) .

(٢) شرف الدين ابو القاسم عمر بن على الحموي المصري العارف المشهور صاحب القصيدة النائية المعروفة توفي سنة ( ٦٣٢هـ ) ، بالقاهرة .

وانواره ومظاهره وتجلياته وهو الوجود الحق المطلق ولا شىء غيره فاذا قلت لهم فالاصنام والاوثان يقول لك العارف الشبسترى .

مسلمان گر بدانستی که بت چیست بدانستی که دین در بت پرستی است  
واذا قلت فالقاذورات قالوا نور الشمس اذا وقع على النجاسة هو ذلك النور الطاهر ولا تؤثر عليه النجاسة شيئاً .

نور خورشید آر بیفتد بر حدث نور همان نور است نپذیرد خبت

وما اکتفوا بهذه التمثيلات والتقريبات حتى أخضعوا هذه النظرية المتمرده على العقول لسلطان البرهان الساطع والدليل القاطع وبيانه بتنقيح وتوضيح منّا بعد مقدمتين وجيزتين « الاولى » أنّ الوجود والعدم نقيضان والنقيضان لا يجتمعان ولا يقبل أحدهما الآخر بالضرورة فالوجود لا يقبل العدم والعدم لا يقبل الوجود يعنى أنّ الموجود يستحيل أن يكون معدوماً والمعدوم يستحيل أن يكون موجوداً والألزم أن يقبل الشىء ضده ونقيضه وهو محال بالبدهاة ، ( الثانية ) أنّ قلب الحقائق مستحيل ، فحقيقة الانسان يستحيل أن تكون حجراً ، وحقيقة الحجر تستحيل أن تكون انساناً ، وهذا لمن تدبره من أوضح الواضحات ، فالعدم يستحيل أن يكون وجوداً ، والوجود يستحيل أن يكون عدماً ، وبعد وضوح هاتين المقدمتين نقول : لو كان لهذه الكائنات المحسوسة وجود بنفسها لاستحال عليها العدم لأنّ الوجود لا يقبل العدم وهو منافر له وضد له بطبيعته ، مع أننا نراها بالعيان توجد وتعدم وتظهر وتفى فلا محيص من الالتزام بأنّها غير موجودة وليس الموجود الا وجود واجب الوجود الازلى الحق الذى يستحيل عليه العدم بطبيعة ذاته المقدسة وكل ما نراه من هذه الكائنات التى نحسبها بالوهم موجودة هى اطواره ومظاهره يفيضها ويقبضها يبقئها ويفنيها ويأخذها ويعطيها وهو المانع



والمعطى والقابض والباسط وهو على كل شيء قدير وكل شيء هالك الا وجهه ، وكل الاشياء تجلياته وظهوراته واشراقاته وانواره وكل الكائنات والممكنات كلها مضافة اليه بالاضافة الا شرابية لا المقولية اطرافها اثنان لا ثلاثة وسواء قلنا بأن هذا البرهان صخرة صماء لا تمسه اظافر الخدشة أو أنّ للمناقشة فيه مجال فهو برهان منطقي على أصول الحكمة والمنطق هذا عدا ما يدعونه من الشهود والمكاشفة والعيان الذى هو اسمى من الدليل والبرهان اذ يقولون انّ الدليل عكازة الاعمى :

پای استدلالیان چوبین بود      پای چوبین سخت بی تمکین بود

\*\*\*

زهی احمق که او خورشید تابان      بنور شمع جوید در بیابان  
در آن جائی که نور حق دلیل است      چه جای گفتگوی جبرئیل است

سبحانك أیكون لغيرك من الظهور ما ليس لك حتى يكون هو المظهر لك متى غبت حتى تحتاج الى دليل يدل عليك ، ومتى بعدك حتى تحتاج الى ما يوصلنا اليك ، عميت عين لا تراك ولا تزال عليها رقيقا .

ومع هذا كله فإن علماء الظاهر وامناء الشرع يقولون ان سالك هذا الطريق كافر زنديق وهذه الطريقة أعنى وحدة الوجود والموجود عندهم زندقة والحاد ، تضاد عامّة الشرائع والأديان مهما قام عليها الدليل والبرهان ، اذ حينئذ اين الربّ والمربوب ، أين الخالق والمخلوق ، وما معنى الشرائع والتكاليف ، وما هو الثواب والعقاب ، وما الجنة والنار ، وما المؤمن والكافر ، والشق والسعيد ، الى آخر ما هنالك من المحاذير واللوازم الفاسدة ، ولعلّ هذا هو مدرك ما ذكره السيد الاستاذ رحمه الله « في العروة الوثقى » ما نصّه <sup>(١)</sup> ( القائلين بوحدة الوجود من الصوفيّة اذا

(١) فى فصل النجاسات وان منها الكافر باقسامه مسألة : ٢ .

التزموا بأحكام الاسلام فالاقوى عدم نجاستهم ) واذا أحطت خبراً بما ذكر ناتعرف ما في هذا وأمثاله من كلمات الفقهاء رضوان الله عليهم ، وانى لا ارى من العدل .

والانصاف ، ولا من الورع والسداد ، المبادرة الى تكفير من يريد المبالغة في التوحيد وعدم جعل الشريك لله تعالى في كل كمال والكمال والوجود كله لله وحده لا شريك له ، ومع ذلك فهم يؤمنون بالشرائع ، والنبوات والحساب ، والعقاب ، والثواب ، والتكاليف ، بأجمعها على ظواهرها فالحقيقة لا تصح عندهم ولا تنفع بدون الطريقة والطريقة لا تجدى بدون الشريعة والشريعة هى الاساس وبها يتوصل ملازم العبادة ، الى أقصى منازل السعادة وعندهم في هذه المسائل مراحل ومنازل وتحقيقات أنيقة وتطبيقات رشيقة ومعارج يرتقى السالك بها الى اسمى المناهج ومؤلفات مختصرة ومطوّلة فوق حد الاحصاء نظماً ونثراً واذكار سرّاً وجهرّاً ورياضات ومجاهدات لتهديب النفس وتصفيتها كى تستعد للحوق بالملاء الاعلى والمبد الاول وهناك من البهجة والمسرة والجمال والجلال ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وهيئنا أسرار عميقة ومباحث دقيقة لا تحيط بها العبارة ولا تدركها الاشارة فلنتركها لاهلها ، ونسأله تعالى أن يفيض علينا من فضله بفضلها ، نعم لا ريب ان كل طائفة اندس فيها من ليس من أهلها من الدخلاء وأهل الاهواء حتى يكاد أن يغلبوا على أربابها الاصحاء ، فلا ينبغي ضرب الجميع بسهم واحد وأخذهم أو نبذهم على سواء كما أن بعض المتطرفين المتوغلين في الغرام والهيام والشوق الى ذلك المقام الاسمى قد توقدت شعلة المعرفة في قلوبهم فلم يستطيعوا ضبط عقولهم والسنتهم فصدرت منهم شطحات لا تليق بمقام العبودية مثل قول بعضهم ( أنا الحق ) ( وما في جبتى الا الحق ) وأعظم منها في الجرأة والغلط والشطط قول بعضهم ( سبحانه ما اعظم شأنى ) وهذه الكلمات قد حملها الثابتون منهم على أنها صدرت من البعض حالة المحولا حالة الصحو ، وفي

مقام الفناء في الذات ، لافي مقام الاستقلال والثبات ، ولو صدرت في غير هذه الحال لكانت كفراً على أن المنقول عن الحلاج<sup>(١)</sup> انه قال للذين اجتمعوا على قتله اقتلوني فان دمي لكم مباح لاني قد تجاوزت الحدود ومن تجاوز الحدود (أقيمت عليه الحدود) ولكن العارف الشبستري<sup>(٢)</sup> التمس العذر لهذه الشطحات وحملها على احسن وجه حيث قال :

انا الحق كشف آن اسرار مطلق      بجز حق كيست تا گويد أنا الحق  
روا باشد انا الحق از درختي      چرا نبود روا از نيک بختي

يقول من ذا يستطيع غير الحق أن يقول انا الحق واذا صح وحسن من الشجرة ان تقول انا الله فلماذا لا يحسن ذلك من العارف الحسن الحظ وحقاً أقول ان من أجال فكره وأمعن النظر في جملة من آيات القرآن العزيز وكلمات النبي والائمة المعصومين سلام الله عليهم وادعيتهم واورادهم سيجد في الكثير منها الاشارة الى تلك النظرية العبقريّة ، وقد شاعت كلمة رسول الله ﷺ وهي قوله سلام الله عليه :  
(اصدق كلمة قالها شاعر قول لبيد) .<sup>(٣)</sup>

(١) ابو معتب الحسين بن منصور الحلاج الصوفي الشهير قتل في سنة (٣٠٩هـ) ببغداد اختلف الناس حتى الصوفية في حقه . انظر الفهرست لابن النديم ، ص ٢٦٩-٢٧٢ ط مصر . تنقيح المقال ، ج ١ ، ص ٣٤٥ ط نجف . الكنى والالقب ، ج ٢ ، ص ١٦٤ ط صيدا .

(٢) سعد الدين محمود بن أمين الدين التبريزي الشبستري من اكابر العرفاء والحكماء صاحب كتاب (گلشن راز) الذي ناهز شروحه عن احد عشر شرحا توفي سنة (٧٢٠هـ) ولم يتجاوز عمره عن (٣٣) سنة وقد عد في كشف الظنون بعض مؤلفاته من كتب الشيعة وكذا شيخنا البهائي المحقق في الذريعة انظر ، ج ٤ ، ص ١٥٨ وج ٧ ، ص ٤٢ ط طهران .

(٣) لبيد بن ربيعة العامري الانصاري من الشعراء الخضرين يقال انه مات في زمن معاوية وهو ابن مائة وسبع وخمسين سنة ولم يقل شعرا في الاسلام الا بيتاً واحداً وهو قوله :

الحمد لله اذ لم يأتني أجلى      حتى كساني من الاسلام سر بالا

## ( أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ )<sup>(١)</sup>

وقد تضمنت هذه الكلمة في طياتها كل ما قاله العرفاء الشامخون من أن الأشياء أعدام اذليس الباطل إلا العدم وليس الحق إلا الوجود فالأشياء كلها باطلة وأعدام وليس الحى والموجود إلا واجب الوجود وهذا كل ما يقوله ويعتقده أولئك القوم أفاض الله سبحانه هذه الكلمة على لسان ذلك الشاعر العربى الذى عاش أكثر عمره فى الجاهلية وأدرك فى أخريات حياته شرف الاسلام فاسلم وقد صدق تلك الجوهرة الثمينة الصادق الامين ومثلها كلمة ولده صادق أهل البيت سلام الله عليه ( العبودية جوهرة كنهها الربوبية ) بل لو أمعنت النظر فى جملة من مفردات القرآن المجيد تجدها وافية بذلك الغرض واضحة جلية مثل قوله تعالى : ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾<sup>(٢)</sup> و ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾<sup>(٣)</sup> فان المشتق حقيقة فيمن تلبس بالمبدء حالاً فكلّ شيء فان فعلاً وهالك حالاً لا أنه سوف يهلك ويفنى .

ومهما أحاول أن أوضح الحقيقة أجدها عنى أبعد من الشمس بيد أنها أجلى منها وأنى لهذا اليراع القصير والعقل الصغير أن يجيء فيتناول جرعة من ذلك البحر الغزير يا من بعد فى دنوه ، ودنى فى علوه ، ربنا عليك توكلنا واليك انبنا واليك المصير ، سبحانه لا احصى ثناء عليك أنت كما اثنيت على نفسك وفوق ما يقول القائلون وانا لله وانا اليه راجعون .

← وقال له عمر أنشدنى من شعرك فقراء سورة البقرة وقال : ما كنت لا قول شعراً بعد اذ علمنى الله سورة البقرة .

الشعر والشعراء لابن قتيبة ، ص ٥٠ ط ١ مصر سنة (١٣٢٢هـ) .

(١) والمصرع الثانى قوله : ( وكل نعيم لا محالة زائل ) وبعده هذا البيت .

سوى جنة الفردوس ان نعيمها يدوم وان الموت لا بد نازل

(٢) سورة الرحمن ، آية ٢٦ .

(٣) سورة القصص ، آية ٨٨ .



## المعاد الجسماني

المهم والأعضال في هذا الموضوع هو تصوّر كيف يعود هذا الجسم العنصرى التى تعتور عليه الاطوار والادوار المختلفة المتنوعة التى ينتقل فيها من دور الى دور لا يدخل فى واحد الا بعد مفارقة ما قبله ولا يتشكّل الا بشكل يباينه ما بعده ينشأ جنيناً، ثم طفلاً رضيعاً ثم صبيّاً وغلماً، ثم شاباً وكهلاً، ثم شيخاً وهرماً، فبائى صورة من هذه الصور يبعث وأى جسم من هذه الأجسام يعود؟ ثم كيف يعود؟ وقد تفرّق ورجع كلّ شىء الى أصله غازاً وتراباً، وكل ما فيه من عناصر، ولو جمعت كلها واعيدت فهو خلق جديد وجسد حادث، غايته أنّه مثل الاول لا عين الاول، مضافاً الى الشبهات الكثيرة، كاستحالة إعادة المعدوم، وشبهة الآكل والمأكول وغير ذلك، وحيث أنّ الاعتقاد بالمعاد روحاً وجسماً يعدّ من اصول الدين الخمسة، أو من دعائم الاسلام الثلاثة: التوحيد، والنبوة، والمعاد، ومهما كان فلا مجال للشكّ بانّ المعاد الجسماني على الاجمال من ضروريّات دين الاسلام، وهل الضرورى من الدين الاّ ما يكون التدين بذلك الدين مستلزماً للاعتقاد والتدين به مثلاً وجوب الصلاة من ضروريّات دين الاسلام فهل يعقل الالتزام

بدين الاسلام مع عدم الالتزام بوجوب الصلاة؟ والتصديق بنبوة النبي ﷺ عبارة عن التصديق بأن كل ما جاء به حق وهو من الله جلّ شأنه وهذا القدر يكفي في الاعتقاد بالمعاد ولا حاجة الى أكثر من هذا للخروج من عهده التكليف الشرعى أو العقل ولا يلزم معرفة كيف يعود؟ ومتى يعود؟ وأين يعود؟

فإنّ التكليف بمعرفتها تكليف شاقّ على الخواص فكيف بغيرهم فانه يكاد يكون تكليفاً بما لا يطاق والعلم اللازم في أصول الدين لا يقدر فيه الاجمال ولا يلزم فيه أن يكن قادراً على البرهنة والاستدلال بل يكفي فيه حصوله من أى سبب كان وعدم جواز التقليد في أصول الدين يراد منه عدم كفاية الظن ولزوم القطع واليقين لا لزوم اقامة الحجج والبراهين، والغاية من هذا البيان والغرض الاقصى به أنه لا يجب على المكلفين ولا سيما العوام البحث عن كيفية المعاد الجسماني بل قد لا يجوز لهم ذلك كسائر قضايا القواعد النظرية والمباحث الحكيمة مثل قضية القضاء والقدر والخير والشر والاختيار والجبر ما الى ذلك من المعضلات العويصة اذ قد تعلق الشبهة بذهن أحدهم<sup>(١)</sup> ولا يقدر على التخلص منها فيكون من الهالكين كما هلك ابليس اللعين بشبهة خلقتني من نار وخلقته من طين، فالاولى بل الاسلام هو الالتجاء الى العلم الحاصل من النقل من كتاب وسنة واعتبارات يستفاد من مجموعها اليقين بأنّ المعاد الجسماني مثلاً من اصول الدين ويلتزم به ويقف عند هذا

(١) فان الشبهة قد تثبت بالخطر وتعلق به وبضل فهم احدهم عن ذكر الجواب اذا لشبهة قد تكون جلية واضحة ولكن الجواب عنها يكون دقيقاً علمياً غامضاً لا يحتمله عقله فيتورط في الهلكة كما صرح به الامام المحقق نصير الدين الطوسي رحمه الله أيضاً في كلام أجاب به عن بعض من سأله عن ايمان الجاهل بادلة المعارف الخمسة وصدع رحمه الله بایمانه وان كان جاهلاً بأدلتها تفصيلاً ونقل تلك الرسالة الوجيزة بتمامها العلامة ابن ابی جمهور الاحسائي رحمه الله في كتابه (معين المعين) المخطوط - ونقلها أيضاً القاضي نور الله الشهيد رحمه الله في مجالس المؤمنين رحمه الله والعلامة الفيض القاشاني رحمه الله في كتابه محجة البيضاء ولكن بتغيير في بعض العبارات والظاهر أن الرسالة المذكورة هي التي اشار اليها الشيخ الانصارى رحمه الله في (الرسائل) - في الكلام في اعتبار الظن في اصول الدين .

الحدود على هذه الجملة والاحوال لا يتجاوزها الى تفاصيل الاحوال ، اما الاستدلال عليه كما قد يقال ، بأنه ممكن عقلاً وقد أخبر به الصادق الامين فيجب تصديقه فهو دليل لا مناعة فيه لدفع الاشكال فان المانع يمنع الصغرى ويدعى أنه ممتنع عقلاً أما لا استحالة إعادة المعدوم أو لغير ذلك من المحاذير المعروفة وحينئذ ، فاذا ورد ما يدل عليه بظاهر الشرع فاللازم تأويله كى لا يعارض النقل دليل العقل كما في سائر الظواهر القرآنية مثل يد الله فوق أيديهم والرحمن على العرش الى كثير من امثالها مما هو ظاهر في التجسيم المستحيل عقلاً اذا أليس الاسد والاسعد للانسان القناعة بالسنة والقرآن وترك البحث والتعمق وطلب التفصيل في كل ما هو من هذا القبيل ؟ ولعل هذا المراد من الكلمة المأثورة<sup>(١)</sup> « عليكم بدين العجائز » أى اعتقاد

(١) مراد شيخنا الامام رحمه الله من كون تلك الكلمة مأثورة هو كونها مأثورة عن بعض السلف لانها مأثورة بهذه العبادة عن أحد المعصومين عليه السلام لانها ليست من المأثورات عن النبي صلى الله عليه وآله أو أهل بيته عليه السلام ولم يروها أحد من المحدثين بطرق اصحابنا الامامية أو بطرق أهل السنة فى الجوامع الحديثية عنهم صلوات الله عليهم كما حققنا ذلك تفصيلاً فى بعض مجاميعنا . وقال الحافظ ابو الفضل محمد بن طاهر بن أحمد المقدسى فى كتابه ( تذكرة الموضوعات ) ، ص ٤٠ ط ٢ مصر سنة ١٣٥٤ ( عليكم بدين العجائز ليس له أصل من رواية صحيحة ولا سقيمة الا لمحمد بن عبد الرحمن اليلمانى بغير هذه العبارة له نسخة كان يتهم ) . وذهب جماعة من العلماء كالشيخ البهائى وتلميذه الفاضل الجواد والفاضل المازندراني الى ان تلك الكلمة من كلام سفيان الثورى من متصوفة العامة وقال القوشجى فى شرح التجريد ان عمرو بن عبيدة لما اثبت منزلة بين الكفر والايمان فقالت عجوزة قال الله تعالى هو الذى خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن فلم يجعل الله من عباده الا الكافر والمؤمن فقال سفيان عليكم بدين العجائز وقال المحقق القمى رحمه الله صاحب القوانين ( المذكور فى الالسنه والمستفاد من كلام المحقق البهائى رحمه الله فى حاشية الزبدة ان هذا هو حكاية دولابها وكف اليد عن تحريكها لظهار اعتقادها بوجود الصانع المحرك للافلاك المدبر للعالم ) وحكى سيد الحكماء السيد الداماد رحمه الله فى ( الرواشح السماوية ) ، ص ٢٠٢ ط طهران ، عن بعض العلماء ان ( عليكم بدين العجائز ) من الموضوعات وعن كتاب ( البدر المنير ) انه لا اصل له بهذا اللفظ .

ولكن روى الديلمى مرفوعاً اذا كان فى آخر الزمان واختلفت الاهواء فعليكم بدين اهل البادية والنساء قفوا على ظواهر الشريعة واياكم والتعمق الى المعانى الدقيقة اى فانه ليس هناك من يفهمها انتهى .



الطاعنين أو الطاعنات في السنّ فإنّ من نشأ على عقيدة وشب وشاب عليها تكون في أقصى مراتب الرسوخ والقوة ، ولا تزيله كلّ الشبهات والتشكيكات عنها ، وان كانت العقيدة عنده مجردة عن كل دليل بل تلقاها من الآباء والامهات أنا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون ، ولعلّ في الكلمة ( العجائز ) تلميحاً أيضاً الى العجز عن اقامة الدليل ، فان أهل الاستدلال والصناعات العلمية غالباً اقرب الى التشكيك من اولئك البسطاء المتصلبين في عقائدهم غلطاً كانت في الواقع أو صواباً ولذلك كانت الانبياء سلام الله عليهم يقاسون أنواع البلاء وأشدّ العناء في اقناع أمّتهم بفساد عقائدهم واقلاعهم عنها من عبادة الاصنام أو غيرها ، والبساطة في كل شيء اقرب الى البقاء والدوام من التركيب والانضمام ، والبسائط أثبت من المركباب ، لقبول الاجزاء الانحلال والتفكك ، ولعل هذا هو السبب في جعل الاعتماد في الاعتقاد بالمعاد والجسماني منه خاصة على ظواهر الشرع والادلة العقلية دون العقلية من بعض أكابر الحكماء كالشيخ الرئيس ابن سينا رحمته الله حيث قال في المقالة التاسعة من الهيات الشفاء ( فصل في المعاد ) وبالحري أن نحقق ههنا احوال النفس الانسانية اذا فارقت أبدانها وانّها الى اى حالة تعود فنقول : يجب أن يعلم ان المعاد منه ما هو مقبول من الشرع ولا سبيل الى اثباته الا من طريق الشريعة وتصديق خبر النبوة وهو الذى البدن عند البعث وخيرات البدن وشروره معلومة وقد بسطت الشريعة الحقّة التى أتانا بها سيّدنا ونبينا ومولانا محمّد بن عبد الله عليه السلام حال السعادة والشقاوة التى بحسب البدن ، ومنه ما هو مدرك بالعقل والقياس البرهاني وقد صدقته النبوة وهما السعادة او الشقاوة التى للأنفس انتهى محل الحاجة منه . وعليه فن حصل له الاعتقاد بالمعاد من الادلة السمعية ولم تعرض له فيه شبهة توجب تشكيكه لرسوخ عقيدته وقوتها فقد وفق وأصاب ، وبلغ النصاب ، ولا ينبغي بل قد لا يجوز له الخوض في الادلة العقلية والاصول

النظرية ولكن من عرضته الشبهة واعتقد بالاستحالة والامتناع عقلاً وأنه لابد من تأويل الظواهر الشرعية كي لا يتنافى الشرع مع العقل ويسقط عنده قول المستدل : أنه ممكن وأخبر به الصادق الأمين لاندفاعه عنده بما أشرنا اليه قريباً فلا بد حينئذ من رفع هذه الدعوى أعنى دعوى الاستحالة والامتناع وإثبات أنه ممكن عقلاً بل واقع فاللازم إثبات امكانه الذاتي وامكانه الوقوعى ابقاءً للدلالة الشرعية على ظواهرها ، وقطع أيدي التأويل عن منيع مقامها .

وحيث أن الحاجة الى النظر في هذه القضية لابد أن يكون من غير الظواهر النقلية بل من المبادئ العقلية ، فاعلم أولاً أن الاقوال في المعاد أربعة : (أحدها) انكاره مطلقاً لا جسماً ولا روحاً ، وهو قول جميع الملاحدة والطبيعيين الذين ينكرون المبدأ ، فكيف المعاد وهما متلازمان في المفاد وبينهما أقوى مراتب الاتحاد وإثبات المبدأ يكفى في ابطال هذا القول . راجع الجزء الاول من (الدين والاسلام) تجد فيه لا ثبات الصانع ما يغنيك عن غيره ، باجلى بيان ، وأقوى برهان .

(ثانيها) اثبات المعاد الروحاني فقط نظراً الى أن الارواح مجردة والمجرد باق ، والجسم مركب من عناصر شتى ، واذا فارقت الروح ، ودخلت في عالم المفارقات انحل هذا المركب ولحق كل عنصر باصله . وانعدم وتلاشى ذلك المركب ، وانعدمت تلك الصورة ، والمعدوم يستحيل عوده والروح باقية ، وهى التى تعاد للحساب وانجاز عملية الثواب والعقاب ، ولعل الى هذا رأى المثالى أو الخيالى بشير المعلم الثانى ابو نصر الفارابى رحمته (١) فى ارجوزته التى يقول فيها .

(١) محمد بن محمد بن طرخان ابو نصر الفارابى ويعرف بالمعلم الثانى من اكبر حكماء المسلمين وفلا سفتهم المشاهير . وهو تركى الاصل مستعرب ولد فى (فاراب) « ٢٦٠هـ » وانتقل الى بغداد فنشأ فيها ورحل الى الشام واتصل بسيف الدولة الهمداني وتوفى فى دمشق سنة ٣٣٩هـ وصلى عليه سيف الدولة

← في أربعة من خواصه متسترأ. وكان مقدما في كل الفنون لم يشاركه في التعليم أحد الا المعلم الاول (أرسطو) وله نحو مائة تصنيف ويكتبه تخرج الشيخ الرئيس ابو على ابن سينا ولولاه لم يكن أبو على رئيساً لحكام الاسلام كما نقل عن ابن سينا نفسه وكان يحسن أكثر اللغات الشرقية المعروفة في عصره. وكان ازهد الناس في الدنيا والاعراض عنها. ولا شك في تشييعه وحسن عقيدته ولكنه أيضاً كامثاله من الاكابر وقع هدفاً لسهام اللوم والتكفير والطعن والتفنيذ. وقد تقدم منا أنه لا وقع في التاريخ الصحيح بهذه التهم والافاتك لان اغلب الاكابر لم يسلموا عن هذه السهام المسمومة ولم يشذ أحد منهم عن القذف بالمروق والشذوذ وما شابه ذلك ولم يسلم أكثرهم سواء في حياتهم أو بعد مماتهم عن الكلمات الخاطئة والتحامل عليهم بالقول الزور وبكل أفىكة. ولذا لا ينبغي التسرع الى تلقى تلك الكلمات الشائنة في حقهم بالقبول والاصغاء اليها كما صرح به العلامة الوحيد البهبهاني رحمته الله وغيره لان للرمى بالتكفير والتفسيق وما شابههما جهات واسباب مختلفة لا يسعنا المقام ذكر هامنها الجهل وقصور الفهم وعدم القابلية والاستعداد لدرك الحقائق وتقصان الغريزة عن فهم المطالب الغامضة والمعاني الدقيقة التي دبجوا الاكابر تضاعيف عباراتهم المعضلة وكلماتهم المتشابهة بها وهى ودائع منهم لاهلها ولمن نال استعداد فهمها وحفظها فصلوات الله وتسليماته على من تكلم بهذه الكلمة النيرة ان (هذه القلوب اوعيه وخيرها اوعاها). ومن الواجب على رواد العلم وحملة الفضيلة أن ينعموا النظر في تلك الكلمات والعبارات والمطالب الغوامض ويحملوها على الصحة والساد لا على الاعوجاج والفساد مع الذهول عن المقصود والغفلة عن المراد، ويتركوا الجمود والخمود، مع التجنب عن الاضطهاد والتباعد عن البغضاء والعناد ونبد المعادات والتهمات، والى غيرها من الصفات والموبقات. وأن يحملوا كلمات كل طائفة على ما هو ظاهر عندهم ومعلوم لديهم مع رعاية مصطلحاتهم ومعرفد اصطلاحاتهم واياهم والتداخل في العلوم التي لم يحوموا حولها ولم يدرسوها بالدراسة التحليلية عند اساتذتها كما أشار بذلك شيخنا وأستاذنا الامام العلامة ادام الله ايامه فيما تقدم من ترجمة كلماته الشريفة، ص ٤١-٤٣ فانهم ان لم يرعوا هذه الطريقة المثلى والسرعة الوسطى، ولم يرفضوا المشاغبات والمضاربات من جميع الجهات، ولم يتركوا المطاعنات والمشاحنات من كافة نواحيها، فلا محالة يتورطون في الهالك والمسالك الوعرة، والغياهب المدهشة، وأخرى تلك النكبات والهلكات تكفير قوم بغير حق وهذه هلكة هلكاء وشقة سوداء. ولذا لم يكد يسلم اكثر الاكابر في كل الاعصار وحتى اليوم عن طعن الطاعنين ورمى المغرضين وغمز الجاهلين وتكفير القاصرين.

أليس مثل الشيخ الرئيس ابن سينا والفقير الحر المتضلع ابن ادريس الحلبي صاحب السرائر وآية الله العلامة الحلبي والشيخ ابن أبي جمهور الاحسانى صاحب غوالى اللثالى وشيخنا البهائى وتلميذه صدر المتألهين صاحب كتاب الاسفار الذى هو من جلائل كتب الامامية ومن أنفس آثارهم العلمية

← والحكيم الالهى المولى رجب على التبريزى وتلميذه القاضى سعيد القمى والمحقق الثانى صاحب جامع المقاصد والفيض الفاشانى صاحب الوافى والمحقق السبزوارى صاحب الكفاية والذخيرة ونظرائهم من حماة الحق وذادته ، واعضاء الدين وقادته ، لقوا ما لقاها أمثالهم من الطعن والتشنيع ؟ بل جم غفير من علمائنا قبل هؤلاء العظماء لم يسلموا من الرمى بالغلو والتكفير ، والتصوف البغيض ، أليس القميين رموا جمعاً من علمائنا بالغلو والتكفير وأخرجوا رجالاً من ( قم ) بأدنى غمز فيهم وكانوا ينسبون اليهم الانحراف فى العقائد الدينية بمجرد رؤية رواية فى كتابهم أو نسبة أحد ذلك اليهم حتى أفرطوا فى الجمود وطعنوا فى مثل يونس بن عبد الرحمن الثقة الكبير الذى كان من أكابر رجال الشيعة وعلامة زمانه ؟ وقد ويغ سيدنا مفخرة الامامية السيد المرتضى علم الهدى عليه السلام فى بعض رسائله ( وتشرفت بمطالعة هذه الرسالة وهى مخطوطة ) القميين بسبب جمودهم على الظواهر وافراطهم فى التمسك بها واستثنى منهم رئيس المحدثين الشيخ الصدوق عليه السلام حيث أن الافراط فى الجمود على ظواهر عدة من أخبار الاحاد - التى لا بد من تأويلها ورفع اليد عن ظاهرها - يفضى الى بعض المحظورات والاطار من الجبر والتشبيه وأمثال ذلك ولذا وبخهم سيد الامامية وحذرهم من ذلك ولم يكن مقصود السيدان القميين كانوا يعتقدون بعض العقائد الفاسدة . حاشا سيد الامامية من نسبة العقائد السخيفة اليهم وحاشاهم أيضاً أن يعتقدوا العقائد الباطلة كما هو معلوم بالضرورة وقد ذهل العلامة المولى ابى الحسن العاملى عليه السلام تلميذ العلامة المجلسى عليه السلام عن مقصود سيد الامامية وزعيمها ولم يصل الى مغزى مرامه فصنف رسالته ( تنزيه القميين ) المطبوعة « بقم » سنة ( ١٣٦٨ ) حيث تخيل ان مراد السيد عليه السلام أن القميين يعتقدون بعض العقائد السخيفة حقيقة فتصدى فى تلك الرسالة للذنب عنهم واثبات نزاهة ساحتهم المقدسة عنها مع أن جلالة السيد عليه السلام الاسمى أجل وأسنى من أن ينسب اليهم بعض الاعتقادات الممقونة فما نسبته المولى العاملى عليه السلام الى السيد عليه السلام وتصدى للجواب عنه فلعله ذهول منه عليه السلام ولكن هو أبصر وأعرف بما جادت به براعته فلو جمعنا ما ضبطه التأريخ من الطعون على الاكابر لصار كتابه مستقلاً وسفراً لطيفاً . وقال الوحيد البهبهانى عليه السلام : ( الذى نراه فى زماننا انه لم يسلم جليل مقدس وان كان فى غاية التقديس عن قدح جليل فاضل متدين فما ظنك بغيرهم ومن غيرهم حتى آل الامر الى انه لو سمعوا من احد لفظ « الرابضة » وأمثال ذلك اتهموه بالتصوف وجمع منهم يكفرون معظم فقهاءنا بانهم يجعلون لاهل السنة نصيباً من الاسلام ) .

فالتكفير الذى تفوه به بعض فى حق الحكيم الفارابى وأمثاله انما هو من هذا القبيل وناش من عدم تأمل وتحليل وقال بعض الاعلام عليه السلام ( اعلم أن بعض العلماء تسرع فى تكفير الفارابى حيث وجد فى كتبه ما يدل على قدم العالم وانكار المعاد وأمثال ذلك ولم يلتفت أن هذا كله ترجمة بالعربى لكتب بعض الفلاسفة لأنّه كتاب عقيدة لابي نصر الفارابى أو ليس فى رسالة النصوص المنسوبة اليه خلاف هذه

أصبح في بلابل وامسى      أمسى كيومى وكيومى أمسى  
يا حبذا يوم حلال رمسى      مطلع سعدى ومغيب نحسى  
من عرض يبقى بدار الحس      وجوهر يرقى لدار القدس  
وكل جنس لاحق لجنس

ويعنى بالعرض الجسم التعليمى ، ذا الابعاد الثلاثة ، والكيفيات الخاصة وهو الذى تتفرق بالموت اجزائه ، ويلحق كل جزء بأصله من العناصر ولم يعلم رأيه انما تعود أولاً تعود وكيف تعود ، وعلى كل فبطلان هذا القول يبتنى على منع صيرورة البدن معدوماً بالموت أو بعد الموت كما سيأتى قريباً ان شاء الله تعالى .

(ثالثها) القول بالمعاد الجسمانى فقط ، وهو مذهب جميع أهل الظاهر من المسلمين وبعض المتكلمين ، وهو لازم كل من أنكر وجود النفس والروح المجردة ، بل أنكر وجود كل مجرد سوى الله ( فلا بمجرد الا الله ) أمّا الملائكة ، والعقول ، والنفوس والارواح ، فكُلّها اجسام ، غايته أنّها تختلف من حيث اللطافة والكثافة والعنصرية والمثالية ، يظهر هذا من كلمات عدة من العلماء ولكنّى اجلهم عن ذلك ؛ وكلماتهم محمولة على غير ما يترأى منها ، ومغزاها معانى أخرى جليلة .<sup>(١)</sup>

(رابعها) وهو أحقها وأصدقها اثبات المعاندين الجسمانى والروحانى أى معاد

---

← الكلمات ؟ وبالجمله لا ينبغي التسرع فى مثل هؤلاء الاعاظم المعلوم بالضرورة اسلامهم وايمانهم بمجرد السواد على البياض الذى لم يتحقق موضوعه ولا حقيقة نسبته ولا صاحب قبيله نعوذ بالله من سوء الرأى فى الاعاظم) . ونسأل الله تعالى أن يحفظنا من الاعوجاج وأن يجمع كلمتنا على الخير والهدى وامانة المطاعنات وهو مجيب الدعوات وغافر الخطايا والسيئات .

(١) ولعل من معانى كلامهم أنه اذا أعيدت الاجسام لزمت اعادة الارواح أيضاً باعتبار المشاركة للطاقنها وسريانها فيها كما حمل قولهم على ذلك بعض العلماء اذلا معنى لحشر الاجساد فقط فانها حينئذ جمادات ولا يقول بذلك عاقل فهذا القول يرجع أيضاً الى القول بالمعادين الجسمانى والروحانى معاً وحمله على الجسمانى فقط بديهى البطلان ولذا قال شيخنا الامام دام ظله : ( ولكنى اجلهم عن ذلك ) .

هذا الجسد الذى كان فى الدنيا بروحه وجسمه ! فيعود للنشر يوم الحشر كما كان ، ويقف للدينونة بين يدى الملك الديان كما هو ظاهر جميع ما ورد فى القرآن الكريم من الآيات الدالة على رجوع الخلائق الى الله عزّ شأنه والرد على منكرى البعث والمعاذ لمحض العناد ، او الاستبعاد أو اخذاً بقضية استحالة اعادة المعدم المرتكزة فى الازهان ، وقد رد عليهم الفرقان المحمدى بانحاء من الاساليب البليغة البالغة ، الى أقصى مراتب البلاغة والقوة ، يعرفها من يتلو القرآن يتدبر وامعان ، وحيث أنّ غرضنا المهم من تحرير هذه الكلمات هو اثبات الامكان ، ودفع الاستحالة ؛ كى تبقى ظواهر الأدلة على حالها ، لذلك لم نتعرض لسرد تلك الآيات النيرّات واتجهنا الى تلك الوجهة ، ودحض تلك الشبهة ، بأوضح بيان ، وأصحّ برهان ، ومنه تعالى نستمد وعلى فضل فيضه نعتمد ، ونقول : حيث أنّ من الواضح المعلوم بل المحسوس لكل ذى حس ، أنّ كل شخص من البشر مركب من جزئين ، الجزء المحسوس وهو البدن العنصرى الذى يشاهد بعين الباصرة ويشغل حيزاً من الفضاء ، وجزء آخر يحسّ بعين البصيرة ولا تراه عين الباصرة ، ولكن يقطع كل أحد بوجود شىء فى الانسان ، بل والحيوان غير هذا البدن ، بل هو المصرف والمتصرّف فى البدن ، ولولاه لكان هذا البدن جماداً لأحس فيه ولا حركة ولا شعور ولا ارادة ؛ اذاً فيلزمنا للوصول الى الحقيقة والغاية المتوخّاة البحث عن هذين الجزئين فاذا عرفناهما حق المعرفة فقد عرفنا كل شىء واندفع كل اشكال ان شاء الله .

( واليك البيان ) يشهد العيان والوجدان وهما فوق كل دليل وبرهان واليهما منتهى أكثر الادلة أنّ هذا البدن المحسوس الحى المتحرك بالارادة لا يزال يلبس صورة ويخلعها وتفاض عليه أخرى وهكذا لا تزال تغتور عليه الصور منذ كان نطفة فعلة عظماً فجنيناً فولوداً فريضاً فعلاماً فشاباً فكهنلاً فشيخاً فميتاً فتراباً ،

تكونت النطفة من تراب، ثم عادت الى التراب، فهو لا يزال بعد أن انشأه باريه من أمشاج ليبتليه فجعله سمياً بصيراً، اما شاكراً أو كفوراً، في خلع ولبس، افعيننا بالخلق الاول بل هم في لبس من خلق جديد يخلع صورة ويلبس أخرى وينتقل من حال الى حال ومن شكل الى آخر مريضاً تارة وصحيحاً وهزياً وسمياً وايضاً واسمراً وهكذا تعتوره الحالات المختلفة، والاطوار المتباعدة، وفي كل ذلك هو هو لم تتغير ذاته وان تبدلت احواله وصفاته فهو يوم كان رضيعاً هو يوم صار شيخاً هرماً لم تتبدل هويته ولم تتغير شخصيته بل هناك أصل محفوظ يحمل كل تلك الأطوار والصور، وليس عروضها عليه وزواها عنه من باب الانقلاب فان انقلاب الحقائق مستحيل فصورة النورية لم تنقلب دموية أو علفية ولكن زالت صورة المنى وتبدلت بصورة الدم وهكذا فالصور متعاقبة متبادلة لا متعاقبة منقلبة (اذ صورة لصورة لا تنقلب) وهذه الصور كلها متعاقبة في الزمان لضيق وعائه مجتمعة في وعاء الدهر لسعته والمتفرقات في وعاء الزمان مجتمعات في وعاء الدهر ولا بد من محل حامل وقابل لتلك الصور المتعاقبة ماشئت فسمه مادة أو هيولى أو الأجزاء الاصلية كما في الخبر الآتي ان شاء الله وكما أن المادة ثابتة لا تزول فكذلك الصور كلها ثابتة في محلها في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى ولا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها وقد عرفت في ما مرّ عليك من المباحث انّ الشيء لا يقبل ضده والموجود لا يصير معدوماً والمعدوم لا يصير موجوداً وانقلاب الحقائق مستحيل .

ثم انّ هذا البدن المحسوس العنصرى لا ريب في أنّه يتحصّل من الغذاء وأنّ أجزائه تتحلل وتتبدل فهذا الهيكل الجسماني بقوة الحرارة الغريزية التي فيه المحركة للقوى الحيوانية العاملة في بنائه وحفظه وتخريبه وتجديده كالجاذبة والهاضمة والدافعة والماسكة وغيرها لا يزال في هدم وبناء واتلاف وتعويض كما قال شاعرنا الحكيم في بيته المشهور :

## والتلف الشيء غارمه وقاعدة: (التلف ضامن)

وفي بيان أوضح أنّ علماء (الفزيولوجيا) علم أعضاء الحيوان قد ثبت عندهم تحقيقاً أنّ كل حركة تصدر من الانسان بل ومن الحيوان يلزمها يعنى تستوجب احتراق جزء من المادة العضلية والخلايا الجسمية وكلّ فعل ارادىّ أو عمل فكرى لا بد وأن يحصل منه فناء فى الأعصاب واتلاف من قلايا الدماغ بحيث لا يمكن لذرة واحدة من المادّة أن تصلح مرّتين للحياة ومهما يبدو من الانسان بل مطلق الحيوان عمل عضلى أو فكرى فالجزء من المادّة الحية التى صرفت لصدور هذا العمل تتلاشى تماماً ثمّ تأتى مادة جديدة تأخذ محلّ التالفة وتقوم مقامها فى صدور ذلك العمل مرة ثانية وحفظ ذلك الهيكل من الانهيار والدمار وهكذا كلما ذهب جزء خلفه آخر خلع ولبس كما قال عزّ شأنه ﴿ أَفَعَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾<sup>(١)</sup> ويكون قدر هذا الاتلاف بمقدار قوة الظهورات الحيويّة والاعمال البدنية فكلّما اشتدّ ظهور الحياة وتكثرت مزاولة الاعمال الخارجية ازداد تلف المادّة وتعويضها وتجديدها ومن هنا تجد أرباب الاعمال اليدويّة كالبنّائين والفلاحين واضرابهم أقوى أجساماً وأعظم أبداناً بخلاف ذوى الاعمال الفكرية الذين تقل حركاتهم وتسكن عضلاتهم ثمّ إنّ هذا التلف الدائم لا يزال يعتوره التعويض المتصل من المادّة الحديثة الداخلة فى الدم المتكونة من ثلاث دعائم هى دعائم الحياة وأسسها الجوهرية الهواء، والماء، والغذاء، ولو فقد الانسان واحداً منها ولو بمدة قصيرة هلك وفقدت حياته.

وهذا العمل التجديدى عمل باطنى سرى لا يظهر فى الخارج إلا بعد دقّة فى الفكر، وتعمق فى النظر، ولكن عوامل الاتلاف ظاهرة للعيان يقال عنها أنّها



ظواهر الحياة، وما هي في الحقيقة الآ عوامل الموت، لأنها لا تتم إلا باتلاف أجزاء من أنسجتنا البدنية واليا فنا العضوية فنحن في كلّ ساعة نموت ونحيا ونقبر وننشر، حتى تأتينا الموتة الكبرى، ونحيا الحياة الاخرى، اذاً فنحن بناء على ما ذكر في وسط تنازع هذين العاملين. عامل الاتلاف، وعامل التعويض، يفنى جسمنا، ويتجدّد في مدار الحياة عدة مرات، بمعنى أنّ جسمنا الذي نعيش به من بدء ولادتنا الى منتهى أجلنا في هذه الحياة تفنى جميع اجزائه في كلّ برهة وتتحصل أجزاء يتقوم بها هذا الهيكل ليس فيها جزء من الاجزاء السابقة، ولا يمكن تقدير هذه البرهة على التحقيق يعنى أى مقدار به تتلاشى تلك الاجزاء جميعاً وتتجدد غيرها بموضعها نعم لا نعلم ذلك ولكن ينسب الى الفى لوجى (موليشيت)<sup>(١)</sup> انّ مدة بقائها ثلاثين يوماً ثم تفنى جميعاً ونقل عن (فلورنس)<sup>(٢)</sup> انّ المدة سبع سنين وقد أجرى العلماء المحققون في هذه الاعصار الامتحانات الدقيقة في بعض الحيوانات كالأرانب وغيرها فأثبت لهم البحث والتشريح تجدد كلّ انسجتها بل وحتى عظامها ذرّة في مدة معينة، فكيف يتفق هذا مع ما يرتأيه الماديون ومنكروا النفس المجردة في زعمهم انّ الذاكرة قوة تتشأ من اهتزازات فسفورية تخزن في القلية العصبية من الدماغ عند وصول التأثيرات الخارجية اليها، نعم كيف يجتمع هذا مع ما تقرر في الفنّ وشهد به الاختيار والاعتبار من انّ كلّ ما فينا من الانسجة والعظام والقلالي العصبية تتلاشى ثم تجدد بمدة معلومة أقصى ما تجدد به السبع سنوات، ولو كانت

(١) مولشت: عالم فى علم وظائف الاعضاء ولد فى هولندا (١٨٢٢-١٨٩٣ م) وكان مادياً فى تعاليمه وكتبه. انظر مبادئ الفلسفة تعريب الاستاذ احمد امين، ص ٢٦٨ ط ٤ القاهرة.

(٢) فلورانس: عالم فرنسى من اشهر علماء وظائف الاعضاء وله تأليفات كثيرة فى هذا الفن ولد سنة ١٧٩٤ م، وتوفى سنة ١٨٦٧ م، انظر قاموس الاعلام، ج ٥ ط اسلامبول لمؤلفه شمس الدين سامى بك المتوفى سنة ١٩٠٤ م.

قوة التذكر والتفكر ماديّة وقائمة في خلايا الدماغ لكان اللازم أن نضطر في كلّ سبع سنين الى تجديد كلّ ما علمناه وتعلمناه سابقاً، والحالة المعلومة بالضرورة والوجدان عندنا انّ سيال المادة المتجدد والمجدد لما يندثر منا على الاتصال لم يحدث أدنى تغيير في ذاكرتنا، ولم يطمس أىّ شعلة من علومنا ومعارفنا، ولعمري أن هذا الأقوى دليل على وجود قوّة فينا مدركة شاعرة مجردة عن المادّة باقية بذاتها، مستقلة في وجودها، بقيومية مبدأها، محتاجة الى آلتها المادية في تصرفها متحدة معها في أدنى مراتبها، ودثور المادة لا يستوجب دثورها، ولا دثور شئ من كمالاتها وملكاتهما، ولا من مدركاتهما، ولا من معلوماتها، كيف لا ولا تزال تخطر علىّ بالنا في وقت الهرم أمور وقعت لنا ايام الشباب بل ايام الصبا وما قبله، وكيف كان فإنّ من الواضح بمكان أنّ كلّ ما فينا يؤيد ثبات شخصيتنا وعدم تغييرها مع تغيير وتبدل جميع ذرات اجسامنا، ولزيت الايضاح وبيان ما يتفرّع على هذا الاصل الرصين لا بدلنا من ذكر أصول في فصول للحصول على الوصول الى حل عقدة المعاد الجسماني التي أعضل حلها كما عرفت على أكبر حكماء الاسلام.

## ١ - فصل وأصل

قد تلونا عليك ما هو المعلوم لديك من أن هذه الاجسام من الانسان والحيوان لا تعيش ولا تمتد حياتها الا بدعائم الحياة الثلاث الهواء، والماء، والغذاء، وما يلزمها من الحركة، والحرارة والضياء، ولكن لعلك تحسب ان الغذاء الذي نعيش به هو بذاته وصورته يكون جزء من أبداننا ومقوماً لا عضائنا وأنسجتنا كلّاً فان هذا الوهم يذهب شعاعاً عند أول نظرة عن تدبر وفكرة وذلك ان كسرة الخبز التي نأكلها وفدرة اللحم التي نمضغها وتدخل في جوفنا تعتور عليها عدة صور تخلع صورة وتلبس أخرى من الكيموس الى أن تصير دماً، ثم توزعه العناية الكبرى

المدبرة للكائنات والمربيّة للعالم تلك العناية التي تحير العقول وتدهش الالباب؛ فتجعل من ذلك الدم لحماً وعظماً وشحماً وعصباً واليافاً وعروقاً وكبداً وقلباً وورية وطحالاً الى آخر ما يحتوى ويتكون منه هذا الهيكل الانسانى والجسد الحيوانى، اضرب باجواء فكرك ما اتسع لك التفكير وأعرف سرّ قولهم عليهم آلاف التحية والتسليم ( تفكر ساعة خير من عبادة سبعين سنة ) فكرّ وكبرّ عظمة المبدع كيف أنشأ من كسرة الخبز التي نأكلها سبعين نوعاً من الانواع المختلفة والاجناس المتباينة: فأين العظم من اللحم، وأين الشحم من الغاز، وأين الغاز من المخ، وأين المخ من الشعر، وهكذا، وهلم جرّاً.

كلّ هذا تكون من لقمة الخبز التي نأكلها، فهل فى لقمة الخبز كل هذه الانواع مندمجة مطوية؟ أم انقلبت وتحولت من صورة الى صورة ومن حقيقة الى أخرى؟ أو أنها كانت معدة للنظفة بأن تفيض العناية اليها صورة العلقه والمضغة وهكذا حتى تصير انساناً كاملاً؟ كل ذلك مما تقف عنده العقول حائرة خاسرة مهما سطوروا وحرّروا، وألّفوا وصنفوا، فانّهم دون الحقيقة وقفوا، وعنها صرفوا، ولكن مهما تغلغل الامر والواقع فى مجاهل الغيب والخفاء فانّ من الواضح الجلى أنّ تلك اللقمة التي تدخل فى جوفنا وتتصرف بها المشية تلك التصاريف المتنوعة لم تدخل هى فى كياننا، ولم تصر جزءاً من اجسامنا، بل تطورت عدة أطوار وتعاورتها صورة بعد صورة، دخلت فى معامل ميكانيكية وتحليلات كيميائية الى أن بلغت هذه المرحلة ونزلت من أجسامنا بتلك المنزلة، فلو أنّ مؤمناً أكل كل لحم فى بدن الكافر، أو أكل الكافر كل لحم فى بدن المؤمن فلا لحم الكافر صار جزءاً من بدن المؤمن ولا لحم المؤمن دخل فى بدن الكافر، بل اللحم لما دخل فى الفم وطحنه الاسنان وهو الهضم الاول زالت الصورة اللحمية منه وارتحلت الى رب نوعها حافظ الصور واكتست المادة صورة أخرى، وهكذا صورة بعد صورة، ومن القواعد المسلّمة

عند الحكماء بل عند كل ذى لب : انّ الشئ بصورته لا بمادته اذا فأن تقع شبهة (الآكل والمأكول) ؟ وكيف يمكن تصويرها وتقريرها فضلاً عن الحاجة الى دفعها والجواب عنها ؟ وكيف استكبرها ذلك الحكيم الكبير الالهى فقال : (يدفعها من كان من فحول) ؟ ويزيدك وضوحاً لهذا : أن جميع المركبات العنصرية يطرّد فيها ذلك الناموس العام : ناموس التحوّل والتبدل والدثور والتجدد ، انظر حبة العنب مثلاً فهل هى الأماء وسكر ؟ وهل فيها شئ من الخمر أو الخل أو الكحول ؟ ولكنها باختار تصير خلاً ثم خمراً ثم غازاً أو بخاراً وهكذا ، أترى أن العنب صار جزءاً من الخل والخل صار جزءاً من الخمر ؟ اذاً فن أين جاءت شبهة الآكل والمأكول التى لا يدفعها الا من كان من الفحول ؟ ومن أين اتجه القول بأن لحم الكافر يصير جزءاً من بدن المؤمن ولحم المؤمن جزءاً من بدن الكافر ؟ لا أدرى .

## ٢ - فصل ووصل

لعلك تقول : اذا كان هذا الهيكل الانسانى عبارة عن صور متعاقبة يتلو بعضها بعضاً ويتصل بعضها ببعض اذاً شخصية كل فرد من هذا النوع بماذا تتحقق ؟ وتعيّنه بأى شئ يكون ؟ والمادة بنفسها غير متحصلة فكيف يتحصل بها غيرها وهى صرف القوة والاستعداد ؟ فنقول : فليكن هذا أيضاً من أحد الأدلة على وجود النفس المجردة ذاتاً المادية تعلقاً وتصرفاً وتشخص كل فرد وتعيّنه انما يكون بتلك النفس التى تتعلق بتلك الصور المختلفة المتعاقبة بنحو الاتصال على المادة المبهمة والهيولى الاولى التى لا توجد ولا تخرج من القوة الى الفعل الا بصورة من الصور وهى متحدة معها وجوداً منفكة عنها تعقلاً ومفهوماً والنفس الجزئية المستمدة من النفوس الكلية حافظة لها معاً وهى أيضاً متحدة بهما وجوداً ومتصلة بهما ذاتاً وتواكب وتصاحب كل تلك الصور المتعاقبة على نحو الاتصال والواحد السيّال .

وأضرب لك مثلاً محسوساً لتقريب ذاك الى ذهنك واستحضاره بعقلك أرايت  
 النهر الجارى فى الليلة القمرء ؟ حيث يطل القمر على الماء المتدافع وكل موجة تأتى  
 يشع القمر عليها وترتسم صورته فيها ثم تمضى وتأتى موجة أخرى ترتسم صورة  
 القمر فيها وهكذا حتى يجف الماء ويغيب البدر فالقمر هو النفس والنهر هو البدن  
 والموجات المتدافعة من ينبوع هى الصور المتعاقبة على البدن التى يشرق عليها  
 ويتحد مع كل واحدة منها وهى مع كثرتها واحدة ومع انفصال بعضها عن بعض  
 متصلة والنهر واحد سيال على الاتصال وكذلك البدن من حيث الصور المتعاقبة  
 عليه واحد كثير متصل منفصل والنفس مشرقة عليه هى المدبرة له الباعثة فيه  
 النور والحرارة والحركة والحياة وهذا العالم الصغير يحكى لك العالم الكبير بل  
 ( وفيك انطوى العالم الاكبر ) وهو المثل ( والله المثل الاعلى ) ( أيها الانسان أعرف  
 نفسك تعرف ربك ) نعم النهر يجرى من ينبوع الارض والجسد والنفس تجرى من  
 ينبوع السماء بل من ينابيع العرش بل من ينابيع رب العرش عظمت جلالته ،  
 وجلت عظمته .

شد مبدل آب اين جو چند بار عكس ماه و عكس اختر برقرار

تبدل ماء هذا الجدول عدة مرات وعكس القمر والشمس لم يتحول ولم يتبدل  
 عن ذلك القرار .

### ٣ - فصل وأصل

هل فى هذا الهيكل الانسانى سوى ما هو المعروف والمحسوس من أنه : جسد  
 وروح ؟ روح مجردة بسيطة ، وجسد مادى مركب من العناصر ، فهل ثمة شىء  
 ثالث ؟ -الجواب نعم ولكن لا تستغرب ولا تعجب. لو قلت لك ان فى كل جسم

حتى مادي عنصري - جسم آخر أثيرى سيال شفاف أخف وأطف من الهواء هو  
برزخ بين الجسم المادي الثقيل ، والروح المجرد الخفيف ، ولعلّ هذا هو الجسم  
البرزخي الذي يسأل في القبر ويحاسب ، وينعم ان كان تقياً ويعذب ان كان شقياً  
ويبقى في نعيم أو حميم الى يوم البعث الى يوم القيامة الذي تعود فيه هذه الأبدان  
العنصريّة للحياة الابديّة وقد تلونا عليك من قبل انّ الحقائق الحكيمية والدقائق  
الفلسفية لا تسعها العبارات اللفظية ، وأنّ الالفاظ لا يقتض منها شوارد المعاني ،  
واوابد الاسرار ، ولكنها اذا كانت لا تحكى عن الحقيقة من كل وجه فقد تحكى  
عنها من وجه ، أرايتك حين تقول : روحي وجسدي وعقلي من تعني بياء المتكلم ؟  
ومن هو الذي تقصده بقولك ( أنا وأنت وهو ) وامثالها من الضمائر ؟ فهل تريد  
بقولك : أنا لهذا الجسد الخاص ولشخصيتك المتعيّنة من الجسد والنفس ؟ اذاً فماذا  
تريد بقولك جسدي ؟ ومن هو الذي أضفت اليه جسديك أو أضفت جسديك أو  
نفسك أو عقلك اليه ؟

ثمّ هل تدبّرت حالك حين تتلو سورة من القرآن ؟ تحفظها في نفسك وتقرّزها في  
خاطرك من دون ان تحرّك لسانك أو يظهر صوتك وأنت في تمام السكوت  
والسكون كانّ في داخلك شخصاً يقرأ ويتلو عليك بغير صوت ولا لسان فقد تقرأ  
سورة من الطوال أو قصيدة ساحبة الاذيال مرتلاً لها ومترسلاً فيها واللسان  
صامت والمقول ساكت وقد قرأتها كلمة كلمة وتلوتها حرفاً حرفاً ، فمن ذا الذي  
املاها عليك ؟ وأين كانت مخزونة ومجمّعة ، ثم جاءت واحدة بعد واحدة متقطعة ،  
حقاً أنّ التفكير في هذه السلسلة سلسلة الفكر والذكر والحفظ والنسيان والتصور  
والتفكير والتصديق والشك واليقين وكل ما هو خارج عن المادة الجسمانية  
والاعضاء الحسية ، حقاً أنّ معرفة كل ما هو من هذا النطق أمر لا يطاق ولا تصل  
أنسرة العقول مهما حلقت في سماء التفكير الى كبرياء معراجيه ومفتاح رتاجه ،

ولكن مهما استعصى على اولى الحجى سره فهو يدل دلالة واضحة على ان في الانسان بشخصه الخاص جوهر مفيض وآخر مستفيض وغلاف وقشر يحمل هذين الجوهرين فالمفيض هو النفس الجزئية المتصلة بالنفس الكلية والمبدأ الأعلى، والمستفيض هو ذلك البدن المثالى الاثيرى، والغلاف هذا البدن العنصرى، على ان التحقيق والبحث الدقيق أوصلنا الى حقيقة جليّة وهى أنّ هذه الحقائق الثلاث شىء واحد وأتمّها تنشأ نشأة واحدة وانّ النفس جسمانية الحدوث روحانية البقاء فهى تتدرج فى تكوينها ونشوها ونموها من النطفة الى ان تصير انساناً كاملاً عاقلاً بل الى أن تصير عقلاً مجرداً ملكاً أو شيطاناً، فهذا العنصرى هو النفس ولكن بمرتبتها السالفة، والنفس هى البدن ولكن بمرتبته العالية، وكلّ ما فيه من الحواس الظاهرة والباطنة والقوى العاملة من الهاضمة والماسكة والدافعة والمصوّرة والمقدّرة الى غير ذلك كلّها آلات للنفس وأدوات تمدّها وتستمدّها وتتعاكس معها وتتعاون أخذاً ورداً وسلباً وإيجاباً فكلّ الانفعالات النفسية تظهر فورها على البدن ألا ترى حمزة الخجل وصفرة الوجل وضربان العقول وخفقان القلب عند الخوف وابتهاج البدن عند الفرح وبالعكس كلّ ما يصيب البدن من ضربة أو صدمة أو جرح تنفعل النفس به وتتألم؟

وكلّ هذا شاهد ودليل على وحدة النفس مع البدن، وانّ البدن المادى والبدن الامتدادى المجرد عن المادّة والروح المجردة عنهما شىء واحد، وهذا البدن الامتدادى الاثيرى هو همزة الوصل بين الروح المجردة عن المادّة ذاتاً المتعلقة بها تصرفاً وبين البدن المادى ذاتاً والذى هو آلة الروح تعلّقاً وتصرفاً وهو الذى تجد الاشارة عنه حيناً والتصريح به حيناً آخر فى كلمات أكابر الفلاسفة الأقدمين والحكماء الشاخصين والعرفاء السالكين مثل قول أرسطو فيما نقل عنه: أنّه ربما خلوت بنفسى وخلعت بدنى وصرت كائنٍ جوهر مجرد بلا بدن فأكون داخلياً فى

ذاتي خارجاً عن جميع الاشياء فأرى في ذاتي من الحسن والبهاء ما ابقى له متعجبا مهوتا فاعلم اني جزء من اجزاء العالم الاعلى الشريف ، وعن الوصية الذهبية لفيثاغورس<sup>(١)</sup> اوديوجانس<sup>(٢)</sup> اذا فارقت هذا البدن اصبحت سابجا في عوالم الفلك غير عائد الى الانسانية ولا قابلا للموت وقال آخر : من قدر على خلع جسده صعد الى الفلك وجوزى هناك باحسن الجزاء ، والصعود الى الفلك انما هو بذلك الجسم الاثيرى بحكم التناسب فكما أن الجسم العنصرى أخلد الى الارض لانه منها ويعود اليها فكذلك الجسم يرقى الى الاجسام الفلكية الاثيرية لانه منها ويعود اليها لا غرابة لو قال بعض العرفاء : ربّما تجردت من بدنى هذا وارتقيت الى الافلاك وسمعت تسبيح الملائكة ، وكل هذه الاحوال انما هي لهذا البدن الاثيرى المثلالى لا للعنصرى ولا للروح فانها ترقى الى عالم المجرّدات المحضة بعد كما لها لا الى الاجسام الفلكية والعوالم الاثيرية . وعلى كلّ فيغنيك الوجدان عن البرهان فى اثبات تلك الابدان - الابدان المثالية التى هى أنت وأنت هى وبقاؤك به لا بهذا الجسد العنصرى الذى قد عرفت أنّه فى كلّ برهة يتلاشى ولا يبقى منه شيء ثم يتجدد وتتعاقب فى تقويمه الصّور صورة بعد صورة وهيئة بعد هيئة وهو الذى يستعمل الحواس ويستخدمها وتملى عليه الروح المعارف والامور العامّة فيملئها على القلب واللسان .

أنظر اذا كنت تحفظ سورة من القرآن أو خطبة من الخطب أو قصيدة من الشعر

(١) فيثاغورس : فيلسوف يونانى كان فى القرن السادس قبل الميلاد ، لم يعرف عن حياته الا القليل ، وتعاليمه التى نقلت الينا موضع شك ولكن مما لا شك فيه انه كان يقول بتناسخ الارواح وينسب اليه القول بان نهاية الاشياء كلها العدد . انظر كتاب مبادئ الفلسفة ٢٦٣ - ٢٦٤ ط ٤ قاهرة .

(٢) ديوجانس : (ديوژن) الكلبي من مشاهير الحكماء فى المائة الرابعة قبل الميلاد . وسمى بهذا الاسم خمسة من حكماء يونان . انظر كتاب (مطرح الانتظار فى تراجم اطباء الاصصار وفلاسفة الامصار) لفيلسوف الدولة ميرزه عبدالحسين خان التبريزى رحمه الله ، ج ١ ، ص ٣٧٣ - ٣٧٥ ط تبريز سنة (١٣٣٤ هـ) .



فربما تلوتها في نفسك وقرأتها في خاطرك فتجد كأنّ شخصاً في طويتك يتلوها عليك كلمة كلمة وأنت سامد ساكن لم تفتح فماً ولم تحرك لساناً وطالما كنت أمسك القلم بأنا ملئ فأجد كأن انساناً أو ملاكاً يملئ على الخطبة أو الشعر أو المقال ويجرى مع القلم من دون فكرة ولا روية كأنى أنقله من كتاب امامى وليس شئ من هذه الاعمال من وظائف الروح والنفس وأنما وظائفها العلم والادراك ومعرفة الكليات المجردة والامور العامة مثل أن الكثرة هي الوحدة والوحدة هي الكثرة وإن العلة تعالى المعلول والمعلول تنازل العلة وإن الغاية هي الرجوع الى البداية والبداية هي النهاية وأمثال هذه من قواعد الحدوث والقدم والوجوب والامكان والجواهر والاعراض كما انها أيضاً ليست من وظائف الجسد المادى الحى فانّ وظيفته ادراك الجزئيات وثورة العواطف من تأثير الحسّ الظاهرى أو الباطنى نعم بحكم الوحدة والاتصال بين تلك القوى يستمد بعضها من بعض ويتقوى بعضها ببعض وحكم العالم الصغير مثل العالم الكبير فكما أنّ الجسمانيات العنصريّة مرتبطة بالفلكيات وهى مرتبطة بالمجردات، والنفوس الجزئية تستمد من النفوس الكلية، وهى تستمد من العقول المجردة، فكذلك هذا الجسد الانسانى الذى انطوى فيه العالم الاكبر، ولا تعدّ قواه ولا تحصر.

## مواضيع الكتاب

٥	..... من حياة الامام المؤلف
١١	..... مولد النبوي الشريف ﷺ
٢١	..... هل كان النبي محمد ﷺ أمياً؟
٢٥	..... هل القرآن أفضل من محمد ﷺ أم محمد أفضل؟
٢٧	..... ما معنى قول النبي ﷺ لأمر المؤمنين إذا فاضت نفسى؟
٣١	..... ليلة ولادة امير المؤمنين سلام الله عليه
٤٣	..... يوم ميلاد مولانا امير المؤمنين ﷺ
٤٧	..... يوم الغدير
٥٣	..... هل الخلفاء هم من أهل النار؟
٦١	..... فاطمة الزهراء ﷺ
٦٧	..... عليّ ﷺ فوق العبقريات
٧٣	..... يوم التاسع من ربيع الأول
٧٥	..... هل النار محرمة على ذرية الزهراء ﷺ؟
٨١	..... بني هاشم، وبني امية والحسن ﷺ ومعاوية
٩٩	..... حسين مني وأنا من حسين ﷺ
١٠٥	..... الحسين ﷺ كتاب الله التكويني

- ١٠٩ ..... موقف الحسين عليه السلام واصحابه يوم الطف
- ١١١ ..... هل البكاء على الحسين عليه السلام اغراء للشيعه
- ١١٣ ..... التضحية في ضاحية الطف
- ١١٥ ..... ساعة الوداع لسيد الشهداء عليه السلام
- ١١٩ ..... هل تكلم رأس الحسين عليه السلام ؟
- ١٢٥ ..... هل كان خروج الامام عليه السلام القاء النفس الى التهلكه ؟
- ١٢٧ ..... سؤال عن تضحية أصحاب الحسين عليه السلام
- ١٣٣ ..... سكينه بنت الحسين عليه السلام وتعاطى الشعر
- ١٣٧ ..... لماذا قتل الحسين عليه السلام
- ١٥١ ..... لابد من ظهور المهدي (عج)
- ١٥٥ ..... أسباب غيبة المهدي عليه السلام و هل
- ١٦٥ ..... الاجتهاد والحرية الفكرية عند الشيعة الامامية
- ١٦٩ ..... غيبة المهدي المنتظر
- ١٧٣ ..... الفاطميون والقرامطة
- ١٧٥ ..... عصمة الأئمة و
- ١٧٩ ..... عصمة الرسول الأعظم ﷺ
- ١٨٣ ..... أسماء الله الحُسنى
- ١٨٥ ..... ما معني : « علماء أمّتي كأنبياء بني اسرائيل ؟ »
- ١٨٧ ..... هاشم وأمية ليسا من أب واحد
- ١٩١ ..... هل حديث : « من رآنا فقد رآنا » صحيح ؟
- ١٩٣ ..... عصيان آدم ابو البشر
- ١٩٧ ..... هل للخلاف بين المسلمين ثمرة ؟
- ١٩٩ ..... سبب ظهور المبطلين على المحققين
- ٢٠٣ ..... ديانة الرسول ﷺ قبل البعثة

٢٠٩	..... كيفية المعراج وفائدته
٢١١	..... حول حديث: اختلاف امتي رحمة
٢١٣	..... ديوان الامام علي عليه السلام
٢١٥	..... وجه الحكمة لاختصاص الأمم بالأنبياء
٢١٩	..... في عزاء سيد الشهداء عليه السلام
٢٢٣	..... زيارة عاشوراء
٢٢٥	..... في آية الوضوء
٢٢٧	..... هل يلزمنا اجتناب أهل السنة والجماعة
٢٣١	..... في ظهور أجساد من العلماء وغيرهم طرّيا
٢٣٣	..... القرآن وأول خليفة من البشر
٢٣٧	..... سبب الخسوف والكسوف
٢٣٩	..... المعاد الجسماني
٢٤١	..... اولاد الزنا والنجاة في الآخرة
٢٤٣	..... في خاتمية الرسالة
٢٤٥	..... في حديث: أنت لا تطيق حمل النبوة
٢٤٧	..... فلسفة الأضحية في مني
٢٥١	..... ما الحكمة في تعدّد ازواج النبي صلى الله عليه وآله
٢٥٧	..... القَسَم بالتّين والزّيتون
٢٥٩	..... في لبس خاتم الذهب
٢٦١	..... الزّكاة والاشترائية الصحيحة
٢٦١	..... والتعاون في الاسلام
٢٧١	..... ما هي السماوات في نطق القرآن
٢٧٥	..... ولاية الفقيه
٢٧٧	..... حالات امير المؤمنين وأوصافه عليه السلام

٢٨١	مولد أمير المؤمنين عليه السلام
٢٨٥	احوال الامام موسى بن جعفر عليه السلام
٢٩٣	وفات الامام موسى الكاظم عليه السلام
٣٠٣	بعض أسرار الحج
٣٠٩	بعض أسرار الصوم وامتيازه عن سائر العبادات
٣١١	وحدة الوجود أو وحدة الموجود
٣٢٩	المعاد الجسماني

